

p. 124 : 4【舍利弗】《別行疏鈔》：「《阿含》第三云：我聲聞中，第一比丘，智慧無窮，舍利弗是。《雜阿含》二十三云：『舍利弗是第二法王。』」一本會版 p. 463 《增壹阿含經》卷 3〈4 弟子品〉：「我聲聞中第一比丘，威容端正，行步庠序，所謂馬師比丘是。智慧無窮，決了諸疑，所謂舍利弗比丘是。神足輕舉，飛到十方，所謂大目犍連比丘是。」(T02, p. 557, b4-7) 《雜阿含經》卷 23：尊者優波崛、阿育王，「尊者將王至舍衛國，入祇桓精舍，以手指塔：『此是尊者舍利弗塔，王當供養。』王曰：『彼有何功德？』尊者曰：『是第二法王，隨轉法輪。』」(T02, p. 167, c17-20)

p. 120 : -2【摩訶目犍連】《別行疏鈔》：「後因鶩子說偈悟道，詣佛出家，七日後得無學果；常在佛左邊，鶩子在右邊，號『雙賢弟子』。《增一》云：『我聲聞中，第一比丘，神足輕舉，飛到十方，是大目連。』《南山記》說，『目連』同名者有六人，今言『大』者，揀小濫也。」一本會版 p. 464 【南山記】《道宣律師感通錄》卷 1：「問：目連，佛在已終，如何重見？答曰：同名六人。此曰目連。非大目連也。」(T52, p. 436, c24-25)

p. 126 : 4【興雲致雨】《別行疏鈔》：「龍離五般障難，方能降雨：一、火大增盛；二、風吹雲散；三、阿脩羅收雲入海；四、風伯雨師放逸懈怠；五者眾生造諸惡業，龍天瞋責，雨亦不下。五中隨有一障，雨即不下也。」

p. 126 : 6【夜叉】《別行疏鈔》：「雌者名『可畏攝』，地行，食啖生類；雄者名『藥叉』，有翅而能飛空，唯喫孩兒，居下天，守天城門也。」一本會版 p. 465 《大智度論》卷十二謂有地行、虛空及宮殿飛行等三種。地行夜叉，常得種種歡樂、音樂、飲食等；虛空夜叉，具有大力，所至如風；宮殿夜叉，有種種娛樂及便身之物。《注維摩詰經》卷一則舉羅什之說，謂夜叉有地行夜叉、虛空夜叉、天夜叉等三種。其中，地夜叉昔在因地但行財施，故不能飛行，而天夜叉則以布施車馬之因，故能飛行。—《中華佛教百科全書》

p. 127 : 5【問答】慈恩《觀彌勒上生兜率天經贊》卷 1：「此中且舉彼類之首。其中一一各有無量形容異類。如是等輩。一切大眾覩佛光明皆來集會。由佛智慧廣為引化。有靈之類皆悉奔波。希法雨以潤萌芽。冀智藥而除眾苦。如歸慈父。若趣醫王。但由平等慈悲。恩沾動植故也。」(T38, p. 285, a27-b3)

p. 127 : -1 【**偏通第九**】《華嚴經行願品疏》卷 10：「二聞佛所說皆大歡喜信受奉行。彰其信受。通前諸眾。然此流通。偏通第九。若通九會。於理無違。何必將斯。要該九會。又准前例。說法之後。尚闕現瑞及證成等。但案梵文。定有終始。」(X05, p. 198, b19-22)《別行疏鈔》：疏「何必將斯」等者，古德多云經來未盡，故無流通，即意懸指此文通於九會；今不用之，故云「何必」也。「尚闕現瑞」等者，諸會說竟，皆有之也，即知各自流通也。一本會版 p. 467

p. 128 : 1 【**三種義**】宗密《圓覺經略疏》卷 2：「文殊所問經說。有三種義歡喜奉行。一說者清淨。不為取著名利所染故。二所說清淨。以如實知法體故。三得果清淨。即說益也。」(T39, p. 576, b17-20)

《華嚴經行願品疏》卷 10 (X05, p. 198, b23-c2)：「我佛昔於大劫海，修行苦行為眾生；證此難思解脫門，何幸得聞能讚演。願此勝因皆上薦，寶祚長安帝道昌；四恩百辟及含生，同證玄門齊智海。」

《別行疏鈔》：第四慶讚回向文，有二偈：初偈慶遇申讚，後偈舉益回向。前中：初三句述所證難思，後一句慶聞讚演。於初中：初二句標佛悲願，後一句顯證難思。初中：上句標行願時長；下句正明行願，於中：上四字正舉修行，下三字標行所為。下一句「顯證難思」中：言「難思」等者，即所入不思議解脫境界也；「門」者，即能入普賢行願也。此正舉所讚也。後偈中：初四字舉所回善根，下三字等正申回向。…上四恩中：初別顯王恩，疏「皆上薦寶祚」等；下通舉四恩：謂一、王恩，二、三寶恩，三、父母恩，四、眾生恩，古云「施主恩」；此上一一有大恩德，故回向上報也，…「百辟」者，總舉臣寮，同上王恩也。…「玄門」二字即真如實際，「智海」二字即無上菩提，願四恩三有同證斯道也。此中：「及含生」等，是向眾生，即隨相行；「齊智海」是向菩提，即離相行；「玄門」是向實際，實際即非隨非離。隨相行是大悲下化，離相行是大智上求，即隨相與離相二行闕一不可也。何以？隨相若闕離相，則成有漏；離相若闕隨相，即墮偏空。以離相得隨相，故觀空而萬行沸騰；隨相得離相，故涉有而一道清淨。如此二行不闕，方可觀空不礙有，涉有不礙空。所以然者，謂事即理故，色即空故，理由事顯，事藉理空；理空即觸目全真，事顯乃無非是佛。又，空即色而萬別，事事皆真；色即空而一如，相無不寂。若如是解者，無一心而不證，念念道成；無一事而非真，塵塵佛土。此乃圓宗

所詮也。所以此教圓無不妙，廣無不周，玄而復深，普而能徧，迥異諸教凡小權乘之行，成普賢圓融稱性之行也；良以根機有異，性欲不同，上哲之流，叵成比況也。一本會版 p.468-469 【寶祚】：帝位、國運。

《華嚴經行願品疏》卷1：以入法界緣起普賢行願為宗。

入法界者。總也。緣起普賢行願。別也。同異、成壞。准思可知。

入法界緣起。即所入也。普賢行願即。能入也。入通能所。

法界。體也。緣起行願。用也。並通因果。皆含性相。(X05, p.61, c)

《別行疏鈔》：法界緣起，即所入也；普賢行願，為能入也；入通能所。

所入者，統唯一真法界。總該萬有，即是一心。理事渾融，無有障礙，略為三門：第一、事法界，第二、理法界，第三、無障礙法界。

能入者，總即普賢行願，若別說者，略有二種：一者身入，二者心入。身由心證，故廣辨心入。心入有三：一者正信，二者正解，三者正行，此三無礙。謂於此行門，深忍樂欲，淨信不逾；於斯行門，曉了性相；依之起行，一一真修；解行相扶，自然契合。（甚深勝解現前知見。清淨三業、十法行、十大行願。）

第三能所契合者，正顯入義。入者，了達證悟之名，略有二門：一者果海，離於說相；二者因門，可寄言說。

且略明無分別智，證理法界，以為五門：一、能所歷然；二、能所無二；三、能所俱泯；四、存亡無礙；五、舉一全收。

上但約無分別智，證於真理，有此五門。若以無障礙智，證無障礙境，境智圓融，難可言盡，總為能所契合。（無礙境者，正明事事無礙法界，含攝事法界，及理事無礙法界，俱無障礙，亦總成重重無盡也。）

上之三門，以後契合，但合前二；故三門一揆，為入法界緣起普賢行願之宗矣！

淨空和尚：這一部經的宗旨，是以「入法界緣起，普賢行願」為宗旨。法界有理有事，理上講，即淨土法門裡面講「常寂光淨土」，這是講的體；若從相上來說、從用上來講，這就是緣起的十法界。十法界就是一法界，因為我們有分別心，所以我們稱為十。『十』不能把它看作是單純的數字，那就錯了。十代表什麼？代表無量無邊的意思。所以《華嚴經》裡頭都是以十表法，表無盡的意思。無量無邊的法界原本是一真，怎樣才能夠看到一真？這就要『入』。所

入的就是法界，而能入的就是普賢行願。換句話說，法界就是一心，一心包括了萬有，宇宙萬有是我們一心所變的，「心外無法，法外無心」。普賢行願是能入，唯有修普賢行願，才能入這個境界！普賢行願何以能入？普賢行願把境界全都突破了，《妄盡還源觀》中三種周遍之最後「一塵含容空有遍」，所以他能夠契入。打破空間與時間的界限，沒有空間大小，沒有時間先後，無限次元的空間，無限次元的世界，就在當下，沒有障礙了。「入不思議解脫境界」，一多無礙、一多不二。無障礙的法界，你能夠契入，深深的契入，就是入「大方廣佛華嚴」，這個時候，你不是普通菩薩，應該稱你為普賢菩薩；普賢行願是能入，「大方廣佛華嚴」是所入，不思議解脫境界就是「大方廣佛華嚴」，能所不二。

《修華嚴奧旨妄盡還源觀》卷1：「良由幻色無體必不異空，真空具德徹於有表。觀色即空，成大智而不住生死；觀空即色，成大悲而不住涅槃；以色空無二，悲智不殊，方為真實也。…色是幻色。必不礙空，空是真空。必不礙色；若礙於色即是斷空，若礙於空即是實色。如一塵既具如上真空妙有，當知一一塵等亦爾。若證此理，即得塵含十方。無虧大小，念包九世。延促同時，故得殊勝微言纖毫彰於圓教，奇特聖眾輕埃現於全軀，迥超言慮之端，透出筌罟之表。」(T45, p. 638, a-b)殊勝微言纖毫彰於圓教者：經云。無量無邊法門海。一言演說盡無餘。奇特聖眾輕埃現於全軀者：經云。於一塵中塵數佛。各處菩薩眾會中。