

p. 116 : -4【**全同長行**】參考 p. 87~89。《華嚴經行願品疏》卷 10：「願我臨欲下四偈。願生淨土。全同長行。顯經勝德轉生之益。此令起願。彼約說益。為意不同。…即應改於『願我』二字。為『是人』字。則無惑矣。今且依文。文則可知。不生華藏而生極樂。略有四意：一有緣故。二欲使眾生歸憑情一故。三不離華藏故。四即本師故。」(X05, p. 198, a9-18)《安樂集》卷 2：「阿彌陀佛與觀音、大勢至，先發心時，從此界去，於此眾生偏是有緣。是故釋迦處處歎歸。」(T47, p. 18, a6-8)《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 3：「問：何不徧緣法界？答：有三義。令初機易標心故。阿彌本願勝故。佛與此土眾生偏有緣故。蓋佛度生生受化。其間難易淺深。總在於緣。緣之所在。恩德弘深(願勝)。種種教啟(標心)。能令歡喜信入(歡喜)。能令觸動宿種(生善)。能令魔障難遮(破惡)。能令體性開發(入理)。所以萬德欽承。羣靈拱極。【鈔】二明三義所以。令初機易標心故者。令初機專注無量光壽之境。易得標明橫遍豎窮之心性也。蓋佛度生下。明三義因緣所以也。佛度生生受化等。總在於緣者。總在於前緣。前緣若淺。則眾生難受化。佛難度。前緣若深。則眾生易受化。佛易度。現見彌陀於眾生易化易度。豈非彌陀比諸佛偏有緣也。緣之所在恩德弘深者。今世緣之所在。在前世所惠恩德。恩德淺則緣淺。恩德深則緣重。現見彌陀緣重。豈非四十八願之恩德。勝過諸佛也。」(X22, p. 876, c12-p. 877, a2)

p. 117 : 2【**即本師故**】《別行疏鈔》：此即三十九品偈讚云：「或有見佛無量壽，觀自在等共圍繞」，乃至賢首如來，阿閼、釋迦等，彼並判云「讚本尊遮那之德」也。《華嚴經》卷 39〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「或見此界妙無比，佛無量劫所嚴淨，毘盧遮那最勝尊，於中覺悟成菩提。或見蓮華勝妙剎，賢首如來住在中，無量菩薩眾圍遶，皆悉勤修普賢行。或有見佛無量壽，觀自在等共圍遶，悉已住於灌頂地，遍滿十方無量土。或有見此三千界，猶如妙喜具莊嚴，阿閼如來住在中，及如香象諸菩薩。」(T10, p. 842, b13-19)《華嚴經疏》卷 60〈39 入法界品〉：「今更以文理證。此諸佛皆遮那之身。…又皆言或見。則知一佛隨見不同。若言別讚餘佛。直言阿閼在此。何成讚德。況華藏剎海皆遮那化境。無量壽等未出剎種之中。豈非是此佛耶。法華央掘並說十方分身。故知法藏別緣十六王子皆方便說。以理推之。皆是如來海印所現。何緣不說自所現佛而說他耶。故知賢首佛等。皆本師矣。」(T35, p. 962, b6-16)《華嚴經疏鈔》卷 90〈39 入法界品〉：「疏。今更下。即就佛平等中。顯實是本師互遍。更過平等之意趣耳。」「十方諸佛皆我本師海印頓現。」(T36, p. 697, c13 + p. 698, c16)天如《淨土或問》卷 1：「問曰：吾聞善財童子圓頓利根。一生取辦。今乃不

生華藏。而勸生極樂。此何意耶？答曰：華嚴疏中自有此問。彼所答云。有緣故。……經云。或有見佛無量壽。觀自在等共圍繞。此讚遮那。隨名異化。故即本師也。又曰。普賢為善財海眾結歸極樂者。蓋為信解圓宗之人。入文殊智。修普賢行。福慧事理皆稱法界。此大心人雖妙悟本明頓同諸聖。然猶力用未充。未及如來出世普利眾生。所以暫依淨土。親近彌陀。直至成佛。意在此也。」

(T47, p. 297, a22-b5)

p. 117 : 5 【總頌無盡】《華嚴經行願品疏》卷 10：「一偈。總頌十門。總結無盡。亦別屬十願十無盡句。」(X05, p. 198, a19-20)《別行疏鈔》：「亦別屬十願十無盡句」者，具如禮敬諸佛門中所引。今將此偈，正則總結十門，亦兼同十無盡句，以結回向一門中之十願也。以偈文如『世界』之言，不全依長行，長行但有虛空、煩惱及業等三故，此總別皆取也。(ref. p.34~35：虛空界、眾生界、眾生業、眾生煩惱)

「十無盡句」：《大方廣佛華嚴經》卷 34〈26 十地品〉：「菩薩住歡喜地，發如是大誓願、如是大勇猛、如是大作用，以此十願門為首，滿足百萬阿僧祇大願。佛子！此大願以十盡句而得成就。何等為十？所謂：眾生界盡、世界盡、虛空界盡、法界盡、涅槃界盡、佛出現界盡、如來智界盡、心所緣界盡、佛智所入境界界盡、世間轉法轉智轉界盡。『若眾生界盡，我願乃盡；若世界乃至世間轉法轉智轉界盡，我願乃盡。而眾生界不可盡，乃至世間轉法轉智轉界不可盡故，我此大願善根無有窮盡。』」(T10, p. 182, b9-18)、本書 p. 35《別行疏鈔》：「釋云：彼是成就大作用之願，故以無窮化生十盡句而結無盡也。論釋十界云：初一是總，皆為化生故；餘九是別，是別集成度生義故。此經所說二種，是觀能趣入行願，故略餘八，但明眾生及虛空界。又，以觀行是對治門故，故眾生開出業及煩惱也。」—本會版 p. 223

p. 118 : 2 【求勝菩提心渴仰】「經耳能生信」→聞慧。「求菩提心」：信真如、信法界緣起、信三寶有無量功德，依信力故而能修行一五行、六波羅蜜；如《起信論》云：信業果報，能起十善，厭生死苦、欲求無上菩提，得值諸佛，親承供養修行信心，經一萬劫信心成就，名「信成就發心」；入正定聚，畢竟不退，住如來種中，正因相應。

淨空和尚：十大願王是十方一切如來根本法的總綱領，所以是最殊勝的願王，不修普賢行，不能成佛（圓教佛），不能成無上正等正覺。聽了十大願王，生

起信心，一心一意求無上菩提，如此發心依教修行供養，功德超過前面所說以珍寶供養十方無量佛刹如來的功德。

p. 119 : 1【增上果】慈舟《親聞記》：「頌普賢行願品為因，所得之果又能增上行願。增上有二，初二句惡法不障，行願即增上，惡法不能障，故使善法得增長。後二句能使普賢行願力增上。惡知識即毀謗佛法之人。遠離有二義：一者善惡相違，猶冰炭不同爐。又者，誦普賢行願品智慧深故，知如幻如化，在塵不染，即是遠離惡知識。反假惡知識為善法增上緣，如孔子曰：「三人行必有我師焉，擇其善者而從之，其不善者而改之。」三人中除己一人，其餘二人皆善可法、皆惡可戒；或一善一惡，則一法一戒，故皆我師也。惡知識皆惡行之因緣，離惡因緣，必離惡果。」

【惡知識】《尸迦羅越六方禮經》卷1：「佛言：『惡知識有四輩：一者內有怨心，外強為知識；二者於人前好言語，背後說言惡；三者有急時，於人前愁苦，背後歡喜；四者外如親厚，內興怨謀。…惡知識復有四輩：一者難諫曉，教之作善，故與惡者相隨；二者教之莫與，喜酒人為伴，故與嗜酒人相隨；三者教之自守，益更多事；四者教之與賢者為友，故與博掩子為厚。…善知識復有四輩：一者欲鬪，止之；二者欲隨惡知識，諫止之；三者不欲治生，勸令治生；四者不喜經道，教令信喜之。惡知識復有四輩：一者小侵之便大怒；二者有急倩使之，不肯行；三者見人有急時，避人走；四者見人死亡，棄不視。」佛言：「擇其善者從之，惡者遠離之。我與善知識相隨，自致成佛。」」(T01, p. 251, a6-29)「長阿含卷十一《善生經》舉出六惡友，即方便生欺（說種種欺詐）、好喜屏處（喜好隱秘之處所）、誘他家人（誘拐他家之人）、圖謀他物（謀取他人之財產）、財利自向（圖利自己）、好發他過（好指摘他人缺點）等；又舉出親惡友之四事，即飲酒時友、博戲時友、淫逸時友、歌舞時友。此外，日僧親鸞在《愚禿鈔》卷下，解釋善導《觀經疏·散善義》中所舉二河譬喻中所說之惡友，謂惡友指雜毒虛假之人，即指妨害往生淨土門旨趣之異學、異見、別解、別行等之人。」～《佛光大辭典》

p. 119 : 4【勝壽命】《大方廣佛華嚴經》卷50〈37 如來出現品〉：「有無上大智光明，名『不可壞』，能成如來法界、虛空界等殊勝壽命，無有窮盡。」(T10, p. 264, b24-25)《別行疏鈔》：此中意說依普賢行願修行者，各隨前業，住壽短長，盡一報之身，修習勝行，不虛度時，名『勝壽命』；則反顯縱恣不善三

業之者，靡惡不為，不任調伏，設住世間，報命經劫，轉使惡因彌廣，苦果無窮，善滅惡增，非勝壽命。一本會版 p.446 《諸經要集》卷 7：「大法句經偈云：

人壽百歲	慳貪逾盛	不如一日	割捨財色
人壽百歲	樂不持戒	不如一日	淨心守戒
人壽百歲	多忿不忍	不如一日	含喜不瞋
人壽百歲	怠惰不勤	不如一日	策勵身心
人壽百歲	情欣放逸	不如一日	歸心空寂
人壽百歲	昏暗識心	不如一日	洞悟無明
人壽百歲	拙御身心	不如一日	巧便運致
人壽百歲	常懷怯弱	不如一日	勇猛慧力
人壽百歲	不起善願	不如一日	發行四弘
人壽百歲	不生一智	不如一日	慧性聰利」

(T54, p. 67, a28-b12)

**【壽命】**對於壽與命之異同，有多種說法，《大毗婆沙論》卷 126 列舉十四說，《俱舍論》卷三取要為三說，即：(1)壽與命無別義，出自《品類足論》卷十五、《發智論》卷十四；(2)以前世之業果為壽，現在之業果為命，即《婆沙論》之第十四說（為妙音尊者所說）；(3)以眾同分一期久住為壽，剎那暫住為命，此為《婆沙》之第六說。三說之中，俱舍論取第一說之立場，唯識家亦依此說（出自成唯識論述記卷二），天台家取第三說（止觀輔行傳弘決卷一之四）。大小乘皆謂壽體即為命根，然命根之解釋各異。佛教各派對命根之假實看法不一，部派佛教之「說一切有部」以命根為實有，經部及大乘佛教以命根為假法，而非實有。依《俱舍論》所述，命根即是「壽」。此命根能使有情於一期之間之煖（體溫）、識持續不斷。《俱舍論》卷 5〈2 分別根品〉：「命根體即壽，能持煖及識。」(T29, p. 26, a24)《成唯識論》卷 1：「依親生此識種子。由業所引功能差別住時決定。假立命根。」(T31, p. 5, b26-27)依於第八識之「名言種子」上，由過去世之業所牽引而可賴以執持、維繫此世之身命者，其功能具有決定色、心等住時長短之差別，由是之故，遂假立為命根。《相宗綱要》：「問曰：由現行識任持身故身不爛壞，是則持身功能在現行識；今何不名現行識為命根，而名種子為命根乎？答曰：現行本識，由種力故方能生起；由種力故緣三種境，由種力故任持五根，是故現行不能名為命根，以非根本故也。」

p. 118 : 6 **【善來人中生】**《入菩薩行論廣解》卷 3：「今我此生不虛度，今我善來人中生，今我生於如來家，成為如來親長子。謂今我發心受戒之時，已

令我此生非空無果，善得人中受生。暇滿大義已成，我今已生如來家，成就菩提薩埵，我常發願當於何時方能成如來子，今真成如來子矣，如是思維而修喜心。」(ZW04, p.75, a13-20。ZW：藏外佛教文獻，方廣錫主編；北京：宗教文化出版社) 【暇滿】免除「八無暇」（即「八難」：地獄、餓鬼、畜生、邊地、長壽天、無佛出世、諸根不具、邪見等八種不得預聞佛法的惡劣狀況），具足「十圓滿」，是難得的因緣。我人若具此因緣，即應發心修行。十圓滿：得聞佛法的十種因緣。即(1)人中生，(2)生於中國，(3)諸根具足，(4)無宿業顛倒，易得發心，(5)正信，(6)佛出世，(7)說正法，(8)教法住世，(9)住法隨轉，(10)得遇善知識。其中，前五者為自圓滿，後五者為他圓滿。～《中華佛教百科全書》【大義】自利利他，解脫生死、圓滿成佛之廣大義利。

淨空和尚：「此人善得勝壽命」，生到西方極樂世界就是無量壽。「此人善來人中生」，這一句是講乘願再來，就是十方諸佛剎土、十法界統統都能受身，只說人法界受生，是因為我們現在在人界，所以以此為代表，其實是都可以去，可以自在往來；而且諸位要記住，前面說過，去是以分身去的，就像諸佛如來一樣，他能夠於一念頃到達十方，上供諸佛，下化眾生。

p. 118：-3【一念速疾皆消滅】淨空和尚：這一句是果德，滅罪的功德不可思議。『誦』是讀誦，我們天天把經文念一遍，罪就消滅了嗎？消不掉！為什麼？因為我們是口念心不念，所以這個誦字就有講究了。口誦，心要念，這才能夠消業障，口誦、心念、身行，要把它做到。『一念』，著重在這兩個字，到「一念」的時候，罪障就消除了。如果你還有二念、三念，你的罪障沒消除。一念是真心，二念是妄心。妄心就是無智慧，就會造業。一念就是真心，真心就是智慧。「一念」就是《彌陀經》上講的一心不亂，這是功夫、是境界；到一念，業障就沒有了。業障是什麼？業障就是妄想、雜念，就是胡思亂想。《華嚴》上講的妄想、分別、執著，就是業障。功夫到一念的時候，這一念只有佛，只有阿彌陀佛，只有普賢十大願王，妄想、分別、執著、雜念都沒有了，業障就消除了。若還有妄想、雜念，還有是非人我，業障只是一天比一天加重，念什麼經、什麼咒、念阿彌陀佛都不行，這一定要知道。

p. 119：-5【頌究竟果】淨空和尚：這果報是講八相成道。「速詣」是講速度之快。能有這麼快速的成就，也是得力於修學普賢行願。以普賢行願幫助自己念佛求生淨土，才能速詣西方極樂世界上品上生。「坐」是不動，是心不動，

不是身不動；身若不動，怎能幫助眾生？「降伏諸魔」：降魔要靠定慧，外不著相，內不動心，如如不動。「成等正覺轉法輪」：示現成佛，教化眾生、轉法輪。轉法輪就是推展佛陀的教育。「含識」是有情眾生。「普利」：普遍利益；幫助眾生念佛求生淨土。我們初學佛的時候，發願度眾生，卻沒有能力；到西方極樂世界，修到究竟圓滿，就有能力度眾生；想要兌現度一切眾生的願，一定要在十方世界示現成佛，講經說法，普度眾生。

【含識】梵語 sattva，音譯薩埵。意譯有情、眾生。即指含有心識之有情眾生。指一切生物。又作含靈、含生、含類、含情、稟識。以一切眾生皆有心識，故稱含識；此總攝六道之有情眾生。《四分律行事鈔資持記》卷1：「心依色中，名為含識，總攝六道有情之眾。」(T40, p. 235, b14-15)

戊二頌顯經勝德	┌	己一頌校量聞經益	┌	庚一通頌五果
		己二通頌顯眾行益		庚二頌究竟果

※顯眾行益：如前 p. 85 長行中所明：1. 通明五果，2. 別明淨土果，3. 究竟成佛果。此三果益皆由「若人誦此願」、「願王經耳能生信，求勝菩提心渴仰」，故知：此即「十玄」之「主伴圓明具德門」，理事無礙、事事無礙之圓融法門，乃是稱性極談；雖只舉「讀誦」一行，其實，十法行中任一行，皆具足無盡德相；若能圓明了知，則普賢、文殊二聖法門，相融顯圓，同時具足相應，廣狹、一多、隱密等，相即、相入、相容，自在無礙；而且，十方三世一切生佛，和融一如，如因陀羅網，互相交參，重重無盡。故此，能降諸魔、能成正覺、能普利含識。