

p. 166 L. 2【**展轉相入**】性梵《論註講義》：「從廣入略，攝用歸體，故展轉相入，所有三種二十九句清淨莊嚴事相，會歸到一心二門的清淨心體上。從略出廣，由體起用，故當將依願心成就的兩類清淨莊嚴，分別了知。才不致於體用不分、廣略不明。」

p. 169 L. 5【**善巧攝化**】此即五念門之「迴向門」，如 p.170 論文中云：禮拜等五種修行，所集功德善根，不求自身之樂，欲拔一切眾生苦，攝取眾生同生極樂，故名菩薩巧方便迴向成就。其中包含發菩提心及三種迴向義，故云「善巧攝化」。三種迴向：迴自向他、迴因向果、迴事向理。所謂「方便」者，謂發願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國，即是畢竟成佛道路之無上方便。

p. 169 L. 6【**廣略修行**】太虛《往生淨土論講要》：「作願門，正修奢摩他行；觀察門，正修毗婆舍那行。禮拜、讚歎二門，即止觀之前方便行，故總菩薩所修四門—禮拜、讚歎、作願、觀察—而曰：菩薩奢摩他、毗婆舍那廣略修行。…以有願故則功有所歸，心有所專；功有所歸，則功不散失，如錢有繩，錢不散失。心有所專—發願往生西方，則心專注於西方淨土—則攝散歸定，定即奢摩他也，依奢摩他行，修毗婆舍那—由作願門而起觀察門—觀察佛之依正莊嚴，則止中有觀，觀中有止，止觀雙運。三種觀察，是為廣行。三攝於一，以一清淨法界為總，是謂略行。成就柔軟心者，心有煩惱則不柔軟，猶如野馬；若修止觀，即能降伏一切煩惱，煩惱伏已則柔軟心成。若不修得心柔軟忍，則貪著五欲等境，不能知止而定，不能詳細觀察。故止觀二門，須使柔軟心成。」印順《往生淨土論講記》：「柔軟心者，心性調柔，禪定功深，故能心得自在。若心不調柔，不得定，即不能如實觀察了知廣略諸法。故必先修奢摩他—止，心乃得柔軟；修毗婆舍那—觀，乃能如實知諸法。何謂止？何謂觀？止者，攝心一境，安住不動之謂。依本論，則念念發願而得定。如心於境，起推求分別觀察，即謂之觀。修止觀所生影像—現於心中之相，有二種：一者、有分別影像；二者、無分別影像。前者為一般止觀，如數息、白骨觀等，皆有分別。如修空，則為無分別影像。所謂廣略修行者，略即止修，廣即觀修。知廣略諸法者，廣指以上所述，觀佛座功德、佛土清淨功德等；略則最後一句，清淨二字，即總觀一切清淨。如是修行，乃能成就巧方便迴向。離煩惱業苦，即為清淨。」

p. 169 L. -4【相順修行成不二心】《大乘起信論》卷 1：「云何修行止觀門？所言止者，謂止一切境界相，隨順奢摩他觀義故。所言觀者，謂分別因緣生滅相，隨順毘鉢舍那觀義故。云何隨順？以此二義，漸漸修習不相捨離，雙現前故。」(T32, p. 582, a12-16) 智旭《大乘起信論裂網疏》卷 6：「一心二門。本不相離。一心止觀。亦無先後。但約初機之人。久隨生滅。未達真如。故須先修即觀之止。名為奢摩他觀。令觀生滅即是真如。對治生死涅槃執著。次修即止之觀。名為毘鉢舍那。令觀真如舉體生滅。增長善根及與大悲。如此展轉互修。漸令增長。若至發心住中。真實止觀成就。自然任運雙行也。」(T44, p. 459, a13-20) 子璿《起信論疏筆削記》卷 19：「既言隨順。將知未是正止也。以即觀之止方名正止。即止之觀方名正觀。今既一向止息。但是止之方便。未得名為止行。故云隨順奢摩他也。問：此行是止。云何言觀？答：正修之時止觀雙運。止若無觀。不名真止。觀若無止。不名真觀。是故正修止亦名觀。……謂依一心上開二種門。依此二門修於止觀。止觀雙運。方得契心。契心方名真止觀也。故天台云。法性寂然名止。寂而常照名觀。此乃以修止觀契性止觀也。雙修之旨。豈徒然哉。」(T44, p. 398, a23-b18)

p. 169 L. -4【不二心】淨空和尚：不二心就是一心，一心是平等心。不二心是至誠心，真誠到極處；一心一意，心裡沒有雜念、沒有妄想，只有極樂世界依正莊嚴，只有阿彌陀佛六字洪名、萬德洪名。如此迴向，是真實迴向，若只是口頭上迴向，不起作用，要有行動，真幹，以此迴向求生極樂淨土。「故云：如是一心求淨方」。這個願、這個念頭，念念都不失。

p. 172 L. 3【搯、摘】「搯」：1.輕輕撥動。2.用筆調蘸墨汁。～《漢語大詞典》《無量壽經優婆塞舍願生偈註》卷 2：「譬如火棹。欲摘一切草木。燒令使盡。」(T40, p. 842, a29-b1)「棹」：去一弓、去一弓、去一弓、去一弓【說文】炊竈木。本作『栝』。【廣韻】火杖也。又【集韻】音『忝』。義同。～《康熙字典》「摘」：音去一、去一。1.開發。按宋史職官志。提舉茶鹽司掌摘山煮海之利。以佐國用。皆有鈔法。2.揭發。3.擾亂。4.用手指撥弄弦索樂器。5.剔，挑。～《漢語大詞典》

p. 172 L. 4【後其身而身先】《肇論新疏》卷 2：「如老氏云。後其身而身先。非以其無私邪。故能成其私。彼意云。後其身不欲私己也。然己讓人。人必

讓己。本欲在後而返在前。是成其私耳。」(T45, p. 215, c4-7) 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 19：「即老子意。彼云：虛其心實其腹。弱其志強其骨。又云。後其身而身先。外其身而身存。今借其言。謂菩薩虛曠其心。智絕能所。亡身為物。一向利他。故下經云。菩薩所修功德行。不為自己及他人。但以最上智慧心利益眾生。故迴向即斯意也。」(T36, p. 146, b1-7)

P. 173 L. 2【**智慧**】如梵語若那 jñāna，譯曰智。般若 prajñā，譯曰慧。決斷曰智，簡擇曰慧。又知俗諦曰智，照真諦曰慧。通為一也。大乘義章九曰：「照見名智，解了稱慧，此二各別。知世諦者，名之為智，照第一義者，說以為慧；通則義齊。」～《佛學大辭典》對一切事物之道理，能夠斷定是非、正邪，而有所取捨者，稱為智。後轉指斷煩惱主因之精神作用而言。如對其作嚴密之區別，智乃包攝於慧之作用中；但一般多將智與慧視為同義，或合稱為智慧。在俱舍七十五法及唯識百法中，智、見、忍三者同為慧之作用，對「見」為推求、推度，「忍」為認可、忍可而未斷其疑可言，「智」則是更進一步，無疑地了知決斷。～《佛光大辭典》

P. 172～P. 175【**離菩提障、順菩提門**】離障→隨順滿足

1、依智慧門—不求自樂，遠離我心貪著自身故。

無染清淨心—以不為自身求諸樂故。

2、依慈悲門—拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。

安清淨心—以拔一切眾生苦故。

3、依方便門—憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。

樂清淨心—以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生彼國土故。

若無清淨智慧，則不了自身心五蘊是空幻無實，故起貪著諸樂。

若無慈悲心，則無意欲拔一切眾生苦、令眾生得安穩處。

若無善巧方便，雖有智慧、慈悲，不能令眾生得大安樂、得大菩提。

「智慧」、「慈悲」、「方便」=直心、大悲心、深心（起信論）

本論：菩薩善知迴向成就，即能離障而發起菩提心，能隨順成就圓滿菩提心。

P. 176 L. 2【**般若、方便**】～《中華佛教百科全書》

般若=根本智=無分別智=如理智=實智；契證真如妙理、第一義諦。

方便=後得智=差別智=如量智=權智；照了依他如幻萬法、俗諦。

本論：省機之智。備應而無知。（方便即般若。動不失靜，智慧之功。）

寂滅之慧。無知而備省。（般若即方便。靜不廢動，方便之力。）

無智慧，則墮顛倒，無方便智可言。

無方便，則墮無為，非真證第一義諦。

P. 177 L. 4【四顛倒】指四種顛倒妄見。略稱四倒。可分為二：(一)有為之四顛倒，指凡夫對於生死有為法所執之四種謬見—常、樂、我、淨。即凡夫不知此迷界之真實相，而於世間之無常執常、於諸苦執樂、於無我執我、於不淨執淨。(二)無為之四顛倒，指聲聞、緣覺二乘人雖對有為之四顛倒具有正見，然卻誤以為悟境（涅槃）是滅無之世界，而於涅槃無為法起四種妄見。即於涅槃之「常、樂、我、淨」妄執為「無常、無樂、無我、不淨」。前述之中，斷有為之四顛倒為二乘，斷有為、無為等八顛倒則為菩薩。～《佛光大辭典》

P. 177 L. -2【外樂、內樂】「五識」所生樂：五根緣外五塵而生五識，故云「外」。「意識」所生樂：內依意識修世間禪定而得禪悅樂。（四禪：離生喜樂、定生喜樂、離喜妙樂、捨念清淨。）色界第四禪天，已捨二禪之喜、三禪之樂，心無憎愛，一念清淨無雜；住此定者空明寂靜，萬象皆現。故《論註》文中不說樂。

P. 177 L. -1【法樂】聽受佛法之法味，以長養法身之慧命而生喜樂，故稱法樂。又行善積德以自娛，亦稱法樂。對於欲樂而有法樂。以法味樂神，名之為法樂。又行善積德以自娛，亦曰法樂。～《佛光大辭典》、《佛學大辭典》《維摩詰所說經》卷 1〈4 菩薩品〉：「有法樂可以自娛，不應復樂五欲樂也。天女即問，何謂法樂？答曰：樂常信佛，樂欲聽法，樂供養眾，樂離五欲；樂觀五陰如怨賊，樂觀四大如毒蛇，樂觀內入如空聚；樂隨護道意，樂饒益眾生，樂敬養師；樂廣行施，樂堅持戒，樂忍辱柔和，樂勤集善根，樂禪定不亂，樂離垢明慧；樂廣菩提心，樂降伏眾魔，樂斷諸煩惱，樂淨佛國土，樂成就相好故，修諸功德；樂嚴道場；樂聞深法不畏；樂三脫門，不樂非時；樂近同學，樂於非同學中，心無恚礙；樂將護惡知識，樂親近善知識；樂心喜清淨，樂修無量道品之法。是為菩薩法樂。」(T14, p. 543, a29-b12)