

第三章大乘三宗成佛道次第思想

前言—總說遠道與近道

前章明心、道、果為菩薩道成佛思想綱領架構，又從經典舉出大乘三宗菩薩道階位不同說法。階位做為三宗成佛道結構體，說明修道過程不同淺深層次。但具體菩薩道內涵為何？本章即以三宗成佛道思想內涵，充實菩薩道階位，及心道果體系。如此將前章之心、道、果體系，並心、道、果義涵，及道之階位次第，依菩薩所行做一融會，期對菩薩道精神，有更深刻理解。

《大智度論》云：菩薩道有遠道與近道不同，三十七品屬近道，六度行屬遠道。

菩薩時有道，佛已到不須道，是道為得阿耨多羅三藐三菩提故，名為菩提道。菩薩行是道故，名菩薩道。

此中佛說：遠道，所謂六波羅蜜菩薩道也；近道，所謂三十七品菩提道也。¹

為何六波羅蜜是遠道，三十七品是近道？龍樹菩薩自己解釋：六波羅蜜中前五為事法，屬世間性，雜行。三十七道品屬定慧，直入聖位，故近。

六波羅蜜中布施、持戒等雜，故遠；三十七品但有禪定、智慧，故近。六波羅蜜有世間、出世間，雜，故遠；三十七品、三解脫門等乃至大慈大悲，畢竟清淨，故近。²

近道、遠道，是因眾生根性差異。遠道、近道都是道，還是要歸入智慧。如《攝大乘論》、《大乘莊嚴經論》中，先明六度事行，而後禪定一心，以唯識觀入初地。

云何由六波羅蜜得入唯識？復云何六波羅蜜成入唯識果？此正法內有諸菩薩，不著富樂心；於戒無犯過心；於苦無壞心；於善修無懶墮心；於此散亂因中不住著故，常行一心；如理簡擇諸法，得入唯識觀。由依止六波羅蜜，菩薩已入唯識地。³

所以，近道、遠道，是因眾生根性利鈍：或有眾生，先須藉六波羅蜜為資糧，而後證得空性；或有眾生可直行入唯識觀或空觀，而證初地。

以《大智度論》遠道、近道立場來看，大乘三宗都有遠道與近道，但側重、顯隱各有不同，大分兩類：

第一，般若經系「嚴土熟生」思想：以《大智度論》六度行為代表，地前菩薩所行，為自利明心資糧之六波羅蜜；地上菩薩所行，為攝化有情，莊嚴佛土二事。另以《中論》為直觀空性之近道。

第二，如來藏經系「眾生本來成佛」思想：於行六波羅蜜，教化有情，莊嚴佛土，雖亦有之，但皆隱而不論或居輔位，唯以彰顯有情本具佛性，本具如來藏性，為修道成佛主體。

¹ 《大智度論》(T25, p. 440, c)

² 《大智度論》(T25, p. 440, c)

³ 《攝大乘論》(T31, p. 124, a28-b4)

唯識、瑜伽思想正好介於二者之間，而各部代表經論亦有小異：

其一，瑜伽思想以《瑜伽師地論》、《大乘莊嚴經論》為代表，近於般若經系嚴土熟生思想。以地前六波羅蜜，地上成熟有情、莊嚴佛土為主、為彰顯，兼帶阿賴耶識轉識成智思想。

其二，唯識思想以《成唯識論》為代表，近於如來藏經系本來成佛思想。直接說明如何轉阿賴耶識成智性，於六度思想較略、較隱，以轉識成無分別智為成佛主軸。

其三，《攝大乘論》則介於唯識、瑜伽二者之間，既明唯識觀轉識成智，也講六度萬行，行菩薩道，莊嚴佛土，可謂綜合彰顯唯識、瑜伽思想，乃至般若、如來藏思想。

所以，從大乘三宗，尤以瑜伽論典及唯識論典兩者交融，看到兩類思想特徵，也看到大乘三宗於兩類菩薩成佛思想之融會，從中對比三宗菩薩道成佛思想義涵。

故本章三節，第一節先明般若經論嚴土熟生思想；第二節說明如來藏本來成佛思想；第三節再以唯識、瑜伽轉識成智思想來綜合二者。

第一節般若嚴土熟生思想

從三宗皆有近道、遠道立場，般若中觀經論中，《大智度論》、《大般若經》代表遠道，所謂六度廣行；《中論》代表近道，所謂般若深觀。以下分析般若經系中，六度廣行與般若深觀代表經論思想。

壹、六度廣行—《大智度論》、《大般若經》

龍樹菩薩提出遠道、近道之說，基本是就地前方便而分。《大智度論》、《大般若經》以行世間六波羅蜜為方便，入初地，登地後繼續行出世波羅蜜，成熟有情、莊嚴國土。如《大智度論》六度思想，先明世間波羅蜜，後提升至三輪體空，證出世間波羅蜜。

般若經論主要以六度貫攝成佛道，地前、地後都有六波羅蜜，由地前六波羅蜜，開展地上利樂有情、嚴淨國土思想，即《大智度論》所謂三道：

佛道有三種：波羅蜜道，方便道，淨世界道。⁴

又般若經系最代表性成佛道說法，即《大般若經》〈漸次品〉及《大智度論》〈次第學品〉，亦明確提出地前行六波羅蜜，入菩薩位後，淨佛國土、成就眾生。

①《大般若經》〈漸次品〉說：菩薩從地前凡夫初發心修學般若時，即以般若無所得為宗旨，自行、勸他、稱揚、讚歎六波羅蜜。由於六波羅蜜方便善巧圓滿故，超過聲聞、獨覺地，漸次證入菩薩「正性離生」。現前證得法性，親見空性真理，名為「正性」；離開凡夫性為「離

⁴《大智度論》(T25,p. 258, a)

生」或名為「入菩薩位」。爾後即以成熟有情、嚴淨佛土為要行。成熟有情、嚴淨佛土圓滿，證得佛果無上正等菩提，轉法輪，以三乘法度脫有情，令眾生得涅槃。

此文是大藏經中，說明成佛道次第漸學，最具代表性經文。

是菩薩摩訶薩從初發心修學般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，應自行六波羅蜜多，亦勸他行六波羅蜜多，無倒稱揚六波羅蜜多功德，歡喜讚歎行六波羅蜜多者。

是菩薩摩訶薩由於六波羅蜜多方便善巧，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。既入菩薩正性離生，成熟有情、嚴淨佛土。作此事已，證得無上正等菩提。轉妙法輪，以三乘法安立度脫諸有情類，令出生死證得涅槃。⁵

②除《大般若經》外，《大智度論》也有相應說法，〈三惠品〉及〈次第學品〉都講到：菩薩因地始行布施等六波羅蜜；漸次圓滿六度後，入菩薩法位；入菩薩位已，淨佛國土，成就眾生，證得佛菩提，一切種智。成佛後，大轉法輪，以三乘法度脫眾生。

是菩薩因是布施、持戒、禪定眾、智慧眾、解脫眾、解脫知見眾故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位。

入菩薩位已，得淨佛國土、成就眾生，得一切種智。

得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生生死。⁶

《大智度論》成佛道三道說法，未具體說明三道內容，並三者間及其周邊始末之次第關係。今將之比對於《大般若經》〈漸次品〉及《大智度論》〈次第學品〉，乃綜合提出二道三地之般若道次第思想。以下從兩點說明：一、三地次第階位；二、二道貫攝三地。

一、三地次第階位

三道：波羅蜜道、教化有情道（方便道）、淨佛國土道，從菩薩道次第所學、次第所行而言。在此進而說明其在菩薩階位中位置，以初地為分野，謂：波羅蜜道者，地前菩薩以世間波羅蜜證無分得智，入初地；方便道(成熟有情)、淨世界道，登地後以方便智，行莊嚴國土、利樂有情之事業。

是菩薩住於初地，常勤給侍供養諸佛，勤求方便，教化眾生，淨佛國土。⁷

(一)波羅蜜道與淨佛國土、成熟有情之分野—登地入菩薩位

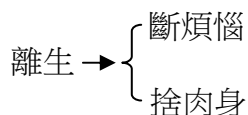
登初地兩個重要標幟：

正性 → { 能所雙泯
見空性 → 無分別智
得法身

⁵ 《大般若波羅蜜多經》 (T07,p. 356, a)

⁶ 《大智度論》 (T25, p. 666, c)

⁷ 《大方等大集經》卷 16(T13,p. 112, b)



上文《大智度論》、《大品般若經》〈漸次品〉都提到，行六波羅蜜，圓滿六波羅蜜後，證入法身，入菩薩位。入菩薩位在般若經思想裡，即是登初地菩薩。

①何謂登初地，入菩薩位？謂證得無分別智、空性；無分別智、空性即是般若。故知雖說地前行六波羅蜜，實是以般若波羅蜜為主體。

是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，由不著故，能圓滿初地，而於其中不生貪著。⁸

諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，於初地中得平等身。何以故？通達法性，離諸邪曲，見平等故。⁹

②《仁王經疏》〈受持品〉說：初地時，無分別智生起，初初證得、通達眾生及諸法二種空性，謂之「創覺」，名為「初覺智」。故知無分別智，即初地所證之智。

謂於初地，根本智生，創覺生、法二空，故言初覺智。¹⁰

③《大智度論》〈序品〉則從初地得法身，斷煩惱結縛而論，謂：有兩種清淨，一是成佛時斷盡煩惱，名為清淨；二是菩薩登初地成就法身時，斷除煩惱，名為清淨。此二種清淨有何差別？菩薩斷煩惱結使，譬如一燈能破黑闇，未能了了照明。然雖還有細微痴闇未盡，已名為斷煩惱，得淨法身。

是清淨有二種：一者、得佛時，除結都盡，得實清淨；二者、菩薩肉身、得法身時，斷諸結清淨。

譬如一燈能除闇，得有所作，更有大燈，倍復明了；佛及菩薩斷諸結使亦復如是，菩薩所斷雖曰已斷，於佛所斷猶為未盡。¹¹

以上從①般若波羅蜜為主體；②無分別智證得；③法身斷結，說明初地入菩薩位特質，以此做為檢視地前菩薩行及地上菩薩行標準。

(二)波羅蜜道：地前解行位菩薩

從初發心到登地前，謂解行地，為地前菩薩所行。此時未斷結、未得無分別智、未證無生法忍，所作皆屬有漏世間之行。然所行六波羅蜜中，以有般若波羅蜜為導故，漸次將有為有相之五波羅蜜事行，導向般若波羅蜜，趣向登地，入菩薩位，故名為波羅蜜道。

⁸ 《大般若波羅蜜多經》(T06, p. 957, c23-24)

⁹ 《大般若波羅蜜多經》(T07, p. 932, b24-26)

¹⁰ 《仁王經疏》(T33, p. 418, b)

¹¹ 《大智度論》(T25, p. 106, c)

①《大智度論》說：初地斷結使清淨，方得無漏般若智慧。地前六波羅蜜之菩薩道未圓滿、未斷結時，菩薩如何行般若波羅蜜？

〈序品〉說：菩薩雖未斷結，以行「相似無漏」般若波羅蜜故，可名為「無漏」般若波羅蜜，以有般若氣氛故。論文舉聲聞類比，如聲聞人見道前所行暖、頂、忍、世第一法，亦為相似無漏法，但以相似無漏，後得苦法忍、苦法智真實智。

此相似波羅蜜，即是世間波羅蜜，是菩薩道初門，與無漏相應故，終趣入無漏般若之證得。

菩薩雖未斷結，行相似無漏般若波羅蜜，是故得名行無漏般若波羅蜜。譬如聲聞人行暖法、頂法、忍法、世間第一法，先行相似無漏法，後易得生苦法智忍。

復有人言：菩薩有二種：有斷結使清淨，有未斷結使不清淨。斷結使清淨菩薩，能行無漏般若波羅蜜。¹²

若世間波羅蜜等，非是正道，是般若波羅蜜中，佛何以說？

答曰：此是行者初門，與正道相似故；先行相似法，後得真道。¹³

②《彌勒所說莊嚴經論》、《伽耶山頂經》都說到：菩薩以二道疾得阿耨多羅三藐三菩提，一是助道，二是斷道。助道者，五波羅蜜，以五波羅蜜助成般若空行；斷道者，般若波羅蜜，以般若觀實相故，斷一切惑，入法位。助道、斷道合謂六波羅蜜，指地前以行助道、斷道六波羅蜜，速成就初地，入菩薩位。

諸菩薩摩訶薩復有二種略道，諸菩薩摩訶薩以是二道疾得阿耨多羅三藐三菩提。何等為二？一者助道；二者斷道。助道者，五波羅蜜；斷道者，般若波羅蜜。¹⁴

般若經論之菩薩道，以修行般若為核心。地前六度，所相應智慧屬相似般若。般若是一法，然有淺深，從初發心，終至成佛，都攝屬般若法，此中又以登初地為樞紐關鍵處。

(三)成熟有情與淨佛國土

已入菩薩位之地上法身菩薩，既已斷結、已得無分別智、已證無生法忍，所作皆相應無漏般若，然猶未成佛。須還有何事當學、應圓備？

①《大智度論》說：菩薩登初地，得無生法忍，證法性後，唯有二事，即莊嚴佛土與成熟有情。

菩薩過聲聞、辟支佛地，得無生法忍、授記，更無餘事，唯行淨佛世界、成就眾生。¹⁵

②《大智度論》也說：成佛有種種因緣，斷結使只是因緣之一。地上菩薩除斷結使清淨

¹² 《大智度論》(T25, p. 139, b)

¹³ 《大智度論》(T25, p. 463, b)

¹⁴ 《彌勒菩薩所問經論》(T26, p. 244, c)

¹⁵ 《大智度論》(T25, p. 590, c)

外，尚有淨佛國土、成就眾生等因緣未具足。故須圓滿淨佛國土、成就眾生之事，方得成佛。故說：雖證法身斷結使，以未莊嚴佛土，未教化眾生故，般若波羅蜜未能稱圓滿，還應繼續深行般若。

佛有種種事，斷結使是一事；餘有淨佛國土、成就眾生等未具。以具足眾事故，名為佛。¹⁶

問曰：若菩薩斷結清淨，復何以行般若波羅蜜？

答曰：雖斷結使，十地未滿，未莊嚴佛土，未教化眾生，是故行般若波羅蜜。¹⁷

③《大智度論》〈畢定品〉問：為何須成就眾生、淨佛國土？答曰：佛自說：若不成就眾生、不淨佛國土，無法成就佛果。為什麼？因緣不具足故，所謂善法未圓備。也就是說，初地證得無分別智後，只是階段性圓滿，善法、智慧未具足故，佛道未圓，應續行六度，成就眾生，淨佛國土。

問曰：何必要用成就眾生、淨佛國土？

答曰：佛自說因緣：不成就眾生、淨佛國土，不能得無上道。何以故？因緣不具足，則不能得阿耨多羅三藐三菩提。「因緣」者，所謂一切善法。¹⁸

從《大般若經》、《大智度論》可知，般若經系對於菩薩道成佛次第，以三地開展修學次第，而具體所行之事，即是三道：①波羅蜜道：地前初發心菩薩所行六度波羅蜜。②成就有情道、淨佛國土道：證得無生法忍，登初地後，繼續行六波羅蜜，成就有情，莊嚴佛土，得一切種智成佛。

二、二道貫攝三地

般若經論之成佛道，以地前、登地、地上，三地為次第；三地又以六波羅蜜、成熟有情、淨佛國土為具體行事。此三地或三道，皆從事邊說。然於三地所行事相中，尚有淺深智慧相應開展，所謂二道，般若道與方便道。此般若道與方便道，本質皆是智慧，二道即是二智。故二道是從智邊、理邊論。以理、智貫攝事修，故說二道貫攝三地成佛道。

菩薩道有二種：一者、般若波羅蜜道，二者、方便道。¹⁹

諸菩薩摩訶薩以是二道，疾得阿耨多羅三藐三菩提。何等為二？一者、方便道；二者、慧道。方便者知攝善法，智慧者如實知諸法智。²⁰

¹⁶ 《大智度論》(T25,p. 261, c)

¹⁷ 《大智度論》(T25, p. 139, b)

¹⁸ 《大智度論》(T25,p. 717, c)

¹⁹ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 754 中一下

²⁰ 《伽耶山頂經》大正藏 14 卷，頁 485 中

以下各別說明三地中二道：

(一)地前二道

地前六波羅蜜中，以五波羅蜜為方便道，般若波羅蜜為般若道，雖說二道，未得無生法忍故，皆屬有為資糧方便。其中，五波羅蜜為福德資糧；聞思修三慧為智慧方便。如《大智度論》〈夢中不證品〉謂六波羅蜜中，般若為母，前五度為父，故說六波羅蜜為十方諸佛之父母。

般若波羅蜜「是母」，五波羅蜜「是父」，和合說故言「六波羅蜜是父母」。²¹

(二)登地二道

地前六波羅蜜圓滿，則般若道與方便道和合平等，入菩薩位，證得諸法實相。如《大智度論》〈阿毘跋致品〉說：菩薩具足五波羅蜜及般若波羅蜜，能觀諸法實相。何以故？以有五波羅蜜方便力故，不著般若。

若菩薩能具足五波羅蜜，深入般若波羅蜜，方便力故，不著般若波羅蜜，但觀「如」——所謂「諸法實相」。²²

又〈序品〉說：知諸法實空，謂般若道；不捨眾生，即方便道。於知諸法實空與不捨眾生，二事平等，即得入初地菩薩位。

雖知諸法空；方便力故，亦不捨眾生；雖不捨眾生，亦知諸法實空。若於是二事等，即得入菩薩位。²³

(三)地上二道

以般若、方便二智平等入菩薩位後，即於般若無分別智中，增益方便智，起菩薩神通妙用，行利樂有情，嚴淨國土之事。此方便從無分別智出，本質亦是般若。如《大般若波羅蜜多經》〈諸功德相品〉說：菩薩行深般若波羅蜜時，以勝神通及大願力，示現於六道中，方便攝受六道有情，令得安樂。

菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以勝神通及大願力，現處地獄、傍生、鬼界、人、天等中，同彼事業方便攝受，令獲殊勝利益安樂。²⁴

故知，從般若經論二道貫攝三地思想來看，般若成佛道，以般若智慧證得為核心價值。然般若淺深：從地前有漏相似般若；到登地證實相真實般若；乃至地上十地從空中出無礙

²¹ 《大智度論》大正藏 25 卷, p. 598 下

²² 《大智度論》大正藏 25 卷, 頁 571 中

²³ 《大智度論》大正藏 25 卷, 頁 262 下

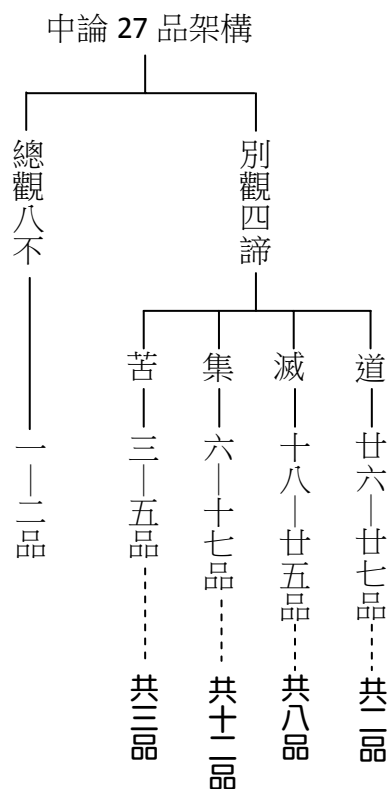
²⁴ 《大般若波羅蜜多經》大正藏 6 卷, 頁 969 中

妙有之中道般若，即般若與方道，二道空、有之淺深。

貳、般若深觀—《中論》

般若經論中，多以地前所行之波羅蜜道，及地上所行之成熟有情與淨佛國土道，表述成佛道之次第內容，此即所謂「廣行」。但另有「深觀」思想，以龍樹菩薩《中論》為代表。

《中論》不談六波羅蜜思想，直觀法性。以觀苦寂滅道四諦為思想架構，觀世間苦集而修道證滅，從觀察真理，表現成佛道次第思想。在全論二十七品中，前二品總觀八不，第三品後別觀四諦：六情品、五陰品、六界品觀世間苦相；染染者品到業品共十二品，觀世間集起；第十八法品到二十五品涅槃品，為觀行證滅過程；最後二品，十二因緣品、邪見品，正明道體。全論觀法圖表如下：



前二品總觀八不；三至十七，共十五品別觀苦、集。前十七品，雖品品皆指不生、空性，引發觀門，但最能表現《中論》禪觀理論，厥為〈法品〉、〈四諦〉、〈涅槃〉等諸品，今依此諸品，明《中論》禪觀理論體系：一、明般若入觀之門，以第十八品〈法品〉為代表；二、三假明空，以前十七品為主；三、明般若空性深淺開展，以第廿四品〈四諦品〉為例；三、通達成佛，證實相涅槃，舉第廿五〈涅槃品〉以明。

一、般若觀門一〈法品〉

初始先由觀五陰中無我，證無我智；復由聲聞無我觀，入般若之法空觀，並進而開展四門入空觀之方便。

諸佛或說我，或說於無我，諸法實相中，無我無非我。²⁵

所謂四門者：①一切法真實；②一切法非真實；③一切法亦真實，亦不真實；④一切法非真實，非不真實。若有智者隨擇一門觀之，皆得入般若智海。此即般若，空性妙相、無相，而方便可入之微妙處。

一切①實、②非實，③亦實亦非實，④非實非非實，是名諸佛法。²⁶

此義如《大智度論》謂：般若如大火聚，不可觸捉；但有方便，即如清涼池，四邊可入之義。

是實知慧，四邊叵捉；如大火聚，亦不可觸；法不可受，亦不應受。²⁷

譬如熱時，清涼池，有目有足皆可入；雖近，不欲入者則不入四門，「般若波羅蜜」池亦如是，四方眾生無有遮者。²⁸

二、三假明空

三假為因成假、相續假、相待假，為觀察諸法假有之入門。因成謂眾緣和合，而有法生；相續謂前滅後生，次第不斷；相待謂待此成彼，相對而顯。此三通名假者，以皆虛妄不實故。故知觀察三假，是為成就不生、空性，《中論》前十七品，可說皆為破假入空之空觀。

《中論》中，以〈因緣品〉為觀察因成假代表，以四門不生、因緣生無自性，明緣生法無實，如謂：

諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。

如諸法自性，不在於緣中，以無自性故，他性亦復無。²⁹

相待假，以〈然可然品〉為代表，明諸法若相因待而成，則成無因：

若法因待成，是法還成待，今則無因待，亦無所成法。

若法有待成，未成云何待？若成已有待，成已何用待！³⁰

相續假，散見諸品中，茲舉〈行品〉、〈縛解品〉為例，明諸法無有相續往來，如壯時無老性，壯年不應變做老人：

²⁵ 《中論》(T30, p. 24, a)

²⁶ 《中論》(T30, p.24,a5-7)

²⁷ 《大智度論》(T25, p. 104, a)

²⁸ 《大智度論》(T25, p. 640, c)

²⁹ 《中論》(T30, p. 2, b)

³⁰ 《中論》(T30, p. 15, b)

諸法若無性，云何說嬰兒，乃至於老年，而有種種異？
若諸法有性，云何而得異？若諸法無性，云何而有異？
是法則無異，異法亦無異，如壯不作老，老亦不作壯。³¹

諸行往來者，常不應往來，無常亦不應，眾生亦復然。³²

三、般若深淺一〈四諦品〉

〈四諦品〉明諸佛以二諦說法，展現緣起性空之中道三觀。

諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦。
若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。³³

眾因緣生法，我說即是無，亦為是假名，亦是中道義。³⁴

智者大師《摩訶止觀》中，開展天台禪觀體系，除借用《瓔珞經》三觀外，也依《中論》中道三觀開展。

三觀者：從假名入空，二諦觀；從空入假，名平等觀。是二觀方便道，因是二空觀，得入中道第一義諦觀，雙照二諦，心心寂滅，進入初地法流水中。³⁵

無生門破法遍者，又為三：一從假入空破法遍；二從空入假破法遍；三兩觀為方便，得入中道第一義諦破法遍。³⁶

四、通達成佛，證實相涅槃一〈涅槃品〉

觀滅諦最後，以〈涅槃品〉明世間與涅槃不二，表現成佛境界。《智論》亦有此二無別之說。

涅槃與世間，無有少分別，世間與涅槃，亦無少分別。
涅槃之實際，及與世間際，如是二際者，無毫釐差別。³⁷

整部《中論》，由觀苦集之有情五陰身心起始，到聲聞無我，到大乘空假中三觀，最後成佛道，入涅槃，了達世間與涅槃無二無別，即是一完整成佛道次第。

然此中並無地前之六波羅蜜，亦無十地方便波羅蜜，但卻直通涅槃境界。此亦呼應龍樹菩薩《大智度論》所說三十七道品為定慧菩提道，所謂成佛近道之思想。

³¹ 《中論》(T30, p. 18, b)

³² 《中論》(T30, p. 20, c)

³³ 《中論》(T30, p. 32, c)

³⁴ 《中論》(T30, p. 33, b)

³⁵ 《菩薩瓔珞本業經》(T24, p. 1014, b)

³⁶ 《摩訶止觀》(T46, p. 62, a)

³⁷ 《中論》(T30, p. 36, a)