

第二章 菩薩道思想架構

前章說菩薩類型有三組七種，此七種類型菩薩都可成佛，故知在其不同成佛歷程中，當有統一共通之標幟可資依循。是故，本章分五節，從經論中提出兩個菩薩道架構：

一、大乘三宗「心、道、果體系」：第一節證明此架構普遍存在於三宗思想中，次三節各別說明心、道、果義涵。

二、菩薩階位：上來心、道、果架構，雖完整呈現菩薩道之始終，然菩薩於長遠菩薩道中前進，須有里程碑以知前進次第，並檢視所在地位。故第五節提出經論中代表性菩薩階位之說，統攝為五十二階五位，以粗知菩薩道中重要標幟。

第一節 大乘三宗心、道、果之體系

大乘三宗詮釋菩薩道修行成佛，最普遍、有力之精要綱領，即心、道、果之思想體系。

何謂菩提心、菩提道、菩提果？凡夫有情初始發起覺悟成佛願心，做為修行菩薩道起點，此初始發心，名「菩提心」。從初發心至成佛，經三大阿僧祇劫修菩薩行，此整個過程名為「菩提道」。修菩薩行所證得之功德果報，為「菩提果」。

何以得知此心、道、果思想，即為大乘佛法、大乘菩薩道、大乘成佛之綱領？大乘佛法以三宗——般若中觀宗、瑜伽唯識宗與如來藏宗，統攝一切大乘思想。所以，證明大乘三宗確實有心、道、果之成佛次第理論，即證明心、道、果之體系，確為大乘共通之成佛綱領。至於心、道、果的義涵，下面各節再詳細敘述。

以下各別說明大乘三宗之心、道、果菩薩道體系。

壹、般若中觀宗之心、道、果體系

般若中觀思想中，提出心、道、果架構，最有代表性經典，當屬《大般若經》。

①《大般若經》中，佛問善現：證得阿羅漢果位時，是否見到有情發菩提心，修菩薩道，乃至證菩提道果？善現回答：於有情心、道、果都無所得。

佛又問：既都無所得，為何說有發心、行道、證果之事？善現答：說有發心、修道、道果，是從世俗說，非從聖義說。

佛告善現：於意云何？汝於先時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，住無間定得預流果，次一來果，次不還果，後阿羅漢果，汝於彼時頗見有情若心、若道、若諸道果，有可得不？

善現對曰：不也！世尊！

佛告善現：若汝彼時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，於有情心、道及道果都無所得，云何言得阿羅漢果？

善現對曰：依世俗說，不依勝義。¹

②《大般若經》又云：菩薩求無上菩提時，所起身、語、意，與菩提心俱。菩薩如此安住菩提心，發起菩提道之修行，不為諸魔境界擾亂其心。

善現！是菩薩摩訶薩專求無上正等菩提，於一切時心無散亂，諸有所起身、語、意業，無不皆與菩提心俱。善現！是菩薩摩訶薩住菩提心，起菩提道，不為餘境擾亂其心。²

③《大寶積經》說：菩薩如是發起菩提心，修行菩提道，願求菩提果，即是持戒善根。

善賢！如是菩薩摩訶薩，發起菩提心，念菩提心，修菩提道，憐望菩提，願求菩提，是名無量無邊持戒善根。³

④《大乘悲分陀利經》云：菩薩欲莊嚴佛國土，當要發起菩提心，行菩薩行，消除國土中一切眾生苦痛，最後證得阿耨多羅三藐三菩提，成無上佛果。

設我得如意佛土，我當發菩提心，乃至證阿耨多羅三藐三菩提時，我爾所時行菩薩行，滅佛土中一切眾生苦。⁴

⑤《大乘二十頌論》為般若中觀論典，謂：佛見有情眾生淪落生死，哀苦無救，所以起悲愍念，發起菩提心，廣修菩提行，得無上無分別智果，利益有情眾生。

佛見彼無救，乃起悲愍意，故發菩提心，廣修菩提行，得無上智果。⁵

以上所引諸般若經論，都說明修行成佛過程，即為發菩提心，修菩提行，成無上佛果。此是整個成佛歷程最簡明結構。

貳、瑜伽唯識宗之心、道、果體系

唯識瑜伽思想也提出菩提心、菩提道、菩提果架構。然在說明菩提道時，少用「菩提道」一詞，多用「菩提行」表述。菩提行即是菩提道。菩提道者，從所行道路、所行境界而言「道」；菩提行，從於道上所行所為之事，名「行」。又，菩提行從能行有情立場論；菩提道從有情所修法立場論。

①《菩薩善戒經》云：何為真正菩薩摩訶薩？謂菩薩能發起菩提心，修行大乘廣大利他行，攝取一切善法，得到無上正等正覺，即名為菩薩。

菩薩若能發菩提心，則得名為菩薩摩訶薩，定得阿耨多羅三藐三菩提、修大乘行。是

¹《大般若波羅蜜多經》大正藏 7 卷，頁 402 中

²《大般若波羅蜜多經》大正藏 6 卷，頁 1034 下

³《大寶積經》大正藏 11 卷，頁 530 下

⁴《大乘悲分陀利經》大正藏 3 卷，頁 245 下

⁵《大乘二十頌論》大正藏 30 卷，頁 256 中

故初發菩提之心，則能攝取一切善法。⁶

②《菩薩善戒經》又云：菩薩見眾生淪落生死苦惱中，故心生悲愍，發起菩提心。因菩提心，修三十七品菩薩行，最後得到阿耨多羅三藐三菩提。

菩薩摩訶薩見苦眾生，心生憐愍，是故菩薩因慈悲心，發阿耨多羅三藐三菩提心；因菩提心，修三十七品；因三十七品，得阿耨多羅三藐三菩提。⁷

③《瑜伽師地論》說：菩薩先安住於清淨善根種子，此無漏淨法善根種子，待時節因緣成熟，能發起成佛菩提心。發心後，行種種自度利他菩薩行；由菩薩行無雜染故，漸漸純熟，生出種種方便善巧，故於利他無有疲厭。由此，種種善根增長，能證得無上正等菩提。

謂諸菩薩要先安住菩薩種性，乃能正發阿耨多羅三藐三菩提心。既發心已，方正修行自他利行。於自他利正修行時，得無雜染方便。無雜染故，得無厭倦方便。無厭倦故，得諸善根增長方便。於諸善根得增長已，能證無上正等菩提。⁸

所以從《菩薩善戒經》及《瑜伽師地論》也可以看到，瑜伽唯識經論中，於成佛之道體系，也有菩提心、菩提行、菩提果之建構。

參、如來藏宗之心、道、果體系

以下舉例說明如來藏經典之菩提道思想。

①《華嚴經》中亦有心、道、果之菩薩道思想：謂由發菩提心而生出無邊福智功德，此功德與諸佛、菩薩皆同。何故菩提心即能與諸佛菩薩齊等？蓋由菩提心故，得出生一切菩薩行，由菩薩行成就故，諸佛得成菩提果德。此段經文清晰表明心道果之體系。

佛子！菩提心者，如是無量功德成就，悉與一切諸佛菩薩諸功德等。何以故？因菩提心，出生一切諸菩薩行，三世諸佛成正覺故。⁹

②《大般涅槃經》討論如何發起不退之菩提心時，謂：有人聽聞佛法，知有佛能度眾生出離生死苦，得無上菩提之事。因聽聞此菩提道可修可證，亦欲修行證得之。而要修菩提道，必須先發菩提心。所以，以此因緣發菩提心，行菩提道，所作一切或多或少功德，悉用以迴向成就無上菩提果德。

有人聞佛能度眾生老病死，不從師諮，自然修習，得阿耨多羅三藐三菩提。若菩提道是可得者，我當修習必令得之，以是因緣發菩提心。所作功德若多若少，悉以迴向阿耨多羅三藐三菩提。¹⁰

⁶ 《菩薩善戒經》大正藏 30 卷，頁 964 中

⁷ 《菩薩善戒經》大正藏 30 卷，頁 964 中

⁸ 《瑜伽師地論》大正藏 30 卷，頁 575 中

⁹ 《大方廣佛華嚴經》大正藏 9 卷，頁 776 下

¹⁰ 《大般涅槃經》大正藏 12 卷，頁 778 下

③《楞嚴經》說：佛哀愍會中緣覺、聲聞二乘等未發起菩提心之眾生，及為令佛滅度後末法眾生得發起菩提心，故開示正確發菩提心之法，及最上乘成佛修行之路。佛告訴阿難：要發起菩提心，長時不倦求取諸佛無上菩提妙定，應當先了知初發心二種正確知見。

世尊哀愍會中緣覺、聲聞，於菩提心未自在者，及為當來佛滅度後末法眾生發菩提心，開無上乘妙修行路，宣示阿難及諸大眾：汝等決定發菩提心，於佛如來妙三摩提不生疲倦，應當先明發覺初心二決定義。¹¹

④《勝鬘經》雖未直接使用菩提心、菩提行及菩提果之名詞，但章節義涵明顯表現了菩提心、菩提道、菩提果的思想：以「願」表現菩提心義涵；以「六波羅蜜」表現菩薩行；以得到「一乘」表現佛果。

《勝鬘經》之代表注解，吉藏大師《勝鬘寶窟》說：《勝鬘經》章節義理中，表現菩薩修行因果次第，即發菩提心、修菩薩行，及得菩提果。故吉藏大師科釋《勝鬘經》第一章為發菩提心；次三章，修菩提行；第五章，明得佛果。

對於心、道、果之結構關係，吉藏大師以出門遠行為喻，說明人到遠處一定要具三件事，方完成圓滿的旅行歷程：第一發心，確定想要到達的目的地；第二菩薩行，指正發行而往；第三長途跋涉後，到達了所在。《勝鬘經》前五章，即表現了菩提心、菩薩道、菩提果的義涵。

一門因果次第者：一者發菩提心；二者修菩薩行；三者得於佛果。所以但明三者，如人欲到所在，必具三事：一發心欲到；二正陟路而行；三得到所在。勝鬘五章亦唯此三義：初一章謂發菩提心；次三章謂修菩薩行；後一章明得佛果。¹²

吉藏大師不只分析《勝鬘經》前五章為心、道、果架構，也類比了《金剛經》內容思想。《金剛經》雖也沒有心、道、果名相，但也有心、道、果義涵。吉藏大師謂：①須菩提問云何降伏，云何安住其心？佛回答廣大心等四心，所謂大乘正宗分，此即發菩提心。②不住六塵行於六度，即是菩薩行。③後明不可以身相見佛，即是明無為法身之果報。所以《金剛經》也具有菩提心、道、果思想。

金剛般若亦明此三章：初廣大等四心，謂發菩提心；次不住六塵行於六度，即行菩薩行；後明不可以身相見佛，明無為法身果。¹³

⑤再舉一例，如《起信論》沒有「菩提心」一詞，但用「覺性」一詞表示其義涵。究實言，「菩提」翻譯成華文就是「覺」義。故《起信論》以覺性之本末始終，開展佛菩提之架構，用本覺、始覺、究竟覺表現心、道、果思想。本覺即菩提心，始覺即菩提道，究竟覺即菩提果。

所言覺義者，謂心體離念。離念相者，等虛空界無所不遍，法界一相即是如來平等法身，依此法身說名本覺。何以故？本覺義者，對始覺義說，以始覺者即同本覺。始覺義者，依本覺故而有不覺，依不覺故說有始覺。又以覺心源故名究竟覺，不覺心源故

¹¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》大正藏 19 卷，頁 122 中

¹² 《勝鬘寶窟》大正藏 37 卷，頁 40 上

¹³ 《勝鬘寶窟》大正藏 37 卷，頁 40 上

非究竟覺。¹⁴

《起信論》本覺、始覺、究竟覺，對應於心、道、果思想，是非常清楚的概念、義涵，但全論中同樣沒有出現菩提心、菩提道、菩提果之名相。類推於吉藏大師對《金剛經》及《勝鬘經》的解釋，可知，固然很多經典有心、道、果的名詞，但也有很多經典雖不用心、道、果名相，卻具有心、道、果的義涵。由此看到，心、道、果確實是佛法從初發心、修行、成佛之基本結構。

¹⁴ 《大乘起信論》大正藏 32 卷，頁 576 中