

## 第二節 菩提心義

菩提心，簡單說，就是成佛之心。此成佛之心，是有情在凡夫位時，由內因(自心佛性)，及外緣(善友、三寶攝持、教導因緣)，知有佛菩提，知有佛法身功德，發起自求成佛，亦欲利益無邊眾生成佛之心，此名菩提心。

菩提心與佛果相應，是成佛最初起點；也與菩薩行相應，是菩薩道起點、基礎。此菩提心義涵可分三部分，又各二義：

一者前導：以信、願為導，是菩提心之引發開導力量。

二者主體：以悲、智為體，如人之頭頸、軀身。

三者支分：以出離、方便為支分，如人之手、腳，居附屬位置。

以下從菩提心之前導、主體、支分，三部分說明。

### 壹、信願為導

願與信是於不同因緣時節、不同有情眾生，開啓菩薩心行之力量。

#### 一、願【發心即誓願義—四弘誓願】

從菩提心趣向於菩提果之義涵而言，此「趣向」就是希求之心，希求即是願心。故經論常謂菩提心即是「願」，以下舉例明之。

##### (一)《華嚴經》

《華嚴經》以燈為喻，喻菩提心為燈明，以大願為炷體，以光明為智慧來燃燒大悲油，利益眾生，莊嚴國土。

故知：願為菩提心基礎，如蠟柱為燈火之基礎，此即《華嚴經》之意也。

善男子！譬如燈炷，隨其大小而發光明；若益膏油，明終不絕。菩薩摩訶薩菩提心燈亦復如是，大願為炷，光照法界，益大悲油，教化眾生，莊嚴國土，施作佛事，無有休息。<sup>1</sup>

##### (二)《瑜伽師地論》

《瑜伽師地論》謂菩薩最初所發之菩提心，即謂正願。此最初願，能衍生或含攝所有一切菩薩之願。所以菩薩發心，以正願為菩提心體、為菩提心導。

菩薩最初發心，於諸菩薩所有正願，是初正願，普能攝受其餘正願。是故發心，以初

<sup>1</sup> 《大方廣佛華嚴經》大正藏 10 卷，頁 432 下

正願，為其自性。<sup>2</sup>

### (三)《大智度論》

《大智度論》問：以何義故名為菩薩覺有情？答：菩薩初發心即發誓願，願當來成佛，度一切眾生，以發此度生願故，名為菩薩覺有情。故知此願即菩提心義也。

問曰：齊何來名菩提薩埵？

答曰：有大誓願，心不可動，精進不退；以是三事，名為菩提薩埵。

復次，有人言：初發心作願：我當作佛，度一切眾生；從是已來，名菩提薩埵。<sup>3</sup>

### (四)《大乘義章》

慧遠大師《大乘義章》解釋何謂菩提心？謂菩提即是聖道；功德圓滿故，名為道。對於大菩提發起願趣向心，名發菩提心。此發心，也名願心。為何名為「願」？以欲願求得大菩提、成就大菩提，所以名為願。

發菩提心者：「菩提」胡語，此翻名「道」。果德圓通，故曰菩提。於大菩提起意趣求，名發菩提心。然此發心，經亦名「願」，要大菩提令來屬己，故名為願。名義如是。<sup>4</sup>

### (五)《釋禪波羅蜜》

智者大師在《釋禪波羅蜜》裡，將菩提心直接轉化成四弘誓願。智者大師認為：菩提心本質為中道之智慧、正觀。菩薩以相應於諸法實相的中道正觀，了達一切有情不知虛妄而輪迴生死，所以起大悲心，悲憫眾生，發四弘誓願，所謂：眾生無邊誓願度、煩惱無盡誓願斷、法門無量誓願學、無上佛道誓願成。可以說，智者大師具體將菩提心轉化成四弘誓願。

智者大師解釋何謂四弘誓願？謂菩薩雖知煩惱、眾生、法門、佛道畢竟空寂，然為利益眾生，以善巧方便，起心修行此四法。心量廣大，名為弘；慈悲利物之志，如金剛不動轉，務期圓滿此志，名為誓願。

菩提心者，即是菩薩以中道正觀，以諸法實相，憐愍一切，起大悲心，發四弘誓願。四弘誓願者：一未度者令度，亦云眾生無邊誓願度。二未解者令解，亦云煩惱無數誓願斷。三未安者令安，亦云法門無盡誓願知。四未得涅槃令得涅槃，亦云無上佛道誓願成。<sup>5</sup>

菩薩雖知四法畢竟空寂，而為利益眾生，善巧方便，緣此四法。其心廣大，故名為弘。慈悲憐愍，志求此法，心如金剛，制心不退不沒，必取成滿，故名誓願。<sup>6</sup>

中國歷代祖師承續智者大師此四弘誓願思想，將四弘誓願融入早、晚課誦及各種佛門儀軌中，如蒙山、受戒等，都有四弘誓願。一般人多習而不察，不知此佛門懺儀、受戒、施食、

<sup>2</sup> 《瑜伽師地論》大正藏 30 卷，頁 480 中

<sup>3</sup> 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 86 中

<sup>4</sup> 《大乘義章》大正藏 44 卷，頁 636 上

<sup>5</sup> 《釋禪波羅蜜次第法門》大正藏 46 卷，頁 476 中

<sup>6</sup> 《釋禪波羅蜜次第法門》大正藏 46 卷，頁 476 中

度亡等儀軌中之四弘誓願，即是發菩提心義。

如《受菩提心戒儀》和唐宰相裴休所做《勸發菩提心文》，都以四弘誓願為菩提心戒內涵。此亦等同佛門各種儀軌之精神，將菩提心轉化為四弘誓願而表現。

次應受菩提心戒。

弟子某甲等，【仰啟】一切佛菩薩，從今日以往，乃至成正覺，誓發菩提心，有情無邊誓願度，福智無邊誓願集，佛法無邊誓願學，如來無邊誓願事，無上菩提誓願成。<sup>7</sup>

## 二、信心

除了願以外，經典也謂菩提心即是信心。為何以信心詮釋菩提心，此信所指為何？謂「菩提」覺性即是所信。以如來藏或真如為菩提心主體，而對此如來藏、佛性產生信心，或產生依於如來藏修行之心，此即菩提心。以下舉例說明。

①以信本有菩提覺性、真如佛性為菩提心之經論，當屬《華嚴經》、《起信論》最具代表性。

《華嚴經》謂：由深心信仰三寶，及菩提果德故，菩薩發起菩提心。所以說：信是一切道法的根源，是一切功德的母胎，由此生長一切善法，斷除煩惱，出生死流，顯現眾生涅槃無上道。

深信於佛及佛法，亦信佛子所行道，及信無上大菩提，菩薩以是初發心。  
信為道元功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。<sup>8</sup>

《起信論》謂初始修行之階位，為「修習信心分」。所修習信心有四種：第一、信根本，以真如法為信之根本；次三為信三寶，所謂信佛、信法、信僧。此中強調初始發起修行，即要以信真如為依本。

云何修習信分？此依未入正定眾生說。何者為信心？云何而修習？信有四種：

一信根本，謂樂念真如法故。

二信佛具足無邊功德，謂常樂頂禮恭敬供養，聽聞正法，如法修行，迴向一切智故。

三信法有大利益，謂常樂修行諸波羅蜜故。

四信正行僧，謂常供養諸菩薩眾，正修自利利他行故。<sup>9</sup>

《起信論》勸人發起信心，就是發菩提心之義，而所信之對象，就是如來藏心，就是真如心。所以從信有真如自性，信有佛性立場，信即菩提心。

②《大乘本生心地觀經》謂：如果有人聽聞佛法，深生信解，具正知見，即能除顛倒心，令菩提種子生起。

<sup>7</sup> 《受菩提心戒儀》大正藏 18 卷，頁 941 上

<sup>8</sup> 《大方廣佛華嚴經》大正藏 10 卷，頁 72 中-下

<sup>9</sup> 《大乘起信論》大正藏 32 卷，頁 590 上

若人聞經深信解，正見能除顛倒心，菩提種子念念生。<sup>10</sup>

③《大乘法界無差別論》及《究竟一乘寶性論》都提到以信大乘法為菩提心種子。

《大乘法界無差別論》解釋菩提心之因，謂：信心為菩提心之種子；種子即因義。進而說明此信心之成就，須於大乘法中起深信心。

已說菩提心果。云何此因？

頌曰：信為其種子，般若為其母，三昧為胎藏，大悲乳養人。

復次云何此因積集？應知如轉輪王子，其中於法深信，為菩提心種子。<sup>11</sup>

可以看到《大乘法界無差別論》同時將般若智、三昧、大悲心做為菩提心內涵，而以信為其種子，為菩提心最根源之啟動力量。

《究竟一乘寶性論》亦謂：「大乘信為子，般若以為母，禪胎大悲乳，諸佛如實子。<sup>12</sup>」此義同於上說。

④《金剛三昧經》對於信心的詮釋，由信菩提真如，引伸至信真如之功德性。《金剛三昧經》謂：從一闡提斷善根者，到修行成佛，有五個階位。此中第一位名為「信位」，謂信眾生身中有真如種子，然為妄想所遮蔽。因為具此信心，便能捨離虛妄之心，而後菩提心清淨、光明，了知諸境界皆是虛妄所執。以此信心為修行起始，從此以後即進而觀察一切法不實，皆由本識所顯，乃至最後證得空性，證得佛性。

信此身中真如種子，為妄所翳；捨離妄心，淨心清白，知諸境界意言分別。<sup>13</sup>

⑤《十八空論》從反面說：如果不信有佛性可得，不信佛性有無量功德，便不能發起菩提心。

不薄信佛性是有可得，得之有無量功德，則不能發菩提心。<sup>14</sup>

⑥《大智度論》強調「信」為入佛法之力，謂：佛法大海深廣無際，先須具信，徜徉於法水中；後方以智，橫度大海，究竟彼岸。若人具清淨信心，是人即能入佛法；無信者，不能入佛法。所以，舉經中說：信如手，如人有手入寶山，可以取諸珍寶；若無信手，入佛法寶山則不能有所取。又說：佛法中信力為初，信力能入，以此為初入佛法之力量。

佛法大海，信為能入，智為能度。「如是」義者，即是信。若人心中有信清淨，是人能入佛法；若無信，是人不能入佛法。<sup>15</sup>

信如手，如人有手，入寶山中，自在取寶。<sup>16</sup>

<sup>10</sup> 《大乘本生心地觀經》大正藏 3 卷，頁 309 中

<sup>11</sup> 《大乘法界無差別論》大正藏 31 卷，頁 892 中

<sup>12</sup> 《究竟一乘寶性論》大正藏 31 卷，頁 829 中

<sup>13</sup> 《金剛三昧經》大正藏 9 卷，頁 371 上

<sup>14</sup> 《十八空論》大正藏 31 卷，頁 862 中

<sup>15</sup> 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 63 上

<sup>16</sup> 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 63 上

是故佛法中信力為初，信力能入，非布施、持戒、禪定、智慧等能初入佛法。<sup>17</sup>

### 三、信願為菩提心源，為菩提心導

信者，信真如佛性；願者，行之先也。今信願合論，說明由信引伸願樂或解行，以此開啟菩提心義。

①《攝大乘論》講到應起信、樂之「正意」。意者，心也。此正意，即是菩提心，其內涵即是信跟樂。此中，信是(1)自信本有佛性；(2)信能引出佛性；(3)信有無窮功德。因為相信從本具佛性能引生無窮功德，而能發起修行之願。此願欲修行之心，名之為樂，故知樂即是願。以此信樂之菩提心，能隨順修行施等六波羅蜜而無障礙，最後終圓滿六波羅蜜成佛。

復次由此正意者，此有何義？謂信及樂。信有三處：一信實有；二信可得；三信有無窮功德。(1)信實有者，信實有自性住佛性。(2)信可得者，信引出佛性。(3)信有無窮功德者，信至果佛性。

起三信已，於能得方便施等波羅蜜中，求欲修行，故名為樂。

此信及樂為正意體。由得此信樂，修行施等波羅蜜則不為難，能令究竟圓滿。<sup>18</sup>

②《如來藏經》說：有佛無佛，法性常住。一切眾生如來藏常住，但被眾生煩惱所遮蔽，所以如來出世說法，令眾生了知自心本具如來藏。若有人能信樂此如來藏之理，專心修學，便能解脫，乃至成等正覺。所以此中所謂信樂，也是指信樂如來藏心、佛性。此信樂，即菩提心。

若佛出世，若不出世，一切眾生如來之藏，常住不變。但彼眾生煩惱覆故，如來出世廣為說法，除滅塵勞，淨一切智。善男子！若有菩薩信樂此法，專心修學，便得解脫，成等正覺，普為世間施作佛事。<sup>19</sup>

③《瓔珞經》說：信願二法為菩提行之初門，而終歸本於般若智慧。即是以信願為前導。

信願始門，終大慧本。<sup>20</sup>

④《大智度論》中有段關於五百女人，因曇無竭菩薩發起菩提心之因緣，謂發菩提心須先具足清淨信心，而後起願：願能如曇無竭菩薩一樣具足菩薩行，學習般若，然後成就。此亦是以信願為菩提心導引。

長者女及五百女人清淨信心，敬重曇無竭菩薩，皆發阿耨多羅三藐三菩提心，作是願言：如曇無竭菩薩得菩薩諸深法，如曇無竭菩薩供養般若波羅蜜，如曇無竭菩薩於大眾中演說顯示般若波羅蜜義，如曇無竭菩薩得般若波羅蜜、方便力、成就神通、於菩

<sup>17</sup> 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 63 中

<sup>18</sup> 《攝大乘論釋》大正藏 31 卷，頁 200 下

<sup>19</sup> 《大方等如來藏經》大正藏 16 卷，頁 457 下

<sup>20</sup> 《菩薩瓔珞本業經》大正藏 24 卷，頁 1012 上

薩事中得自在，我等亦當如是！<sup>21</sup>

⑤《勝思惟梵天所問經論》也講到：大菩提以信心為本，信即願求相。由此信願發菩提心，得能成就一切如來功德。

其心堅固而不疲倦者，是正直心。此中大菩提，信心為本，是作願相。依彼願故，則能具足得如來地一切功德。<sup>22</sup>

從上可知，菩提心以信願為導而發起，由發起菩提心而修六波羅蜜，乃至入菩薩位，最後成佛。所以信、願是發起菩提心的先導。而信，主要是信有佛性，信有如來藏。由信有如來藏而內心得到清淨；由內心清淨故，引伸正知見，深解諸法真實義；由深解實相，發起種種菩薩六波羅蜜行。

## 貳、悲智為本質【般若與如來藏兩類菩提心】

菩提心之主體，以大悲和智慧為本質，然大乘三宗對菩提心之悲智詮釋，有隱顯、主輔不同，可大分為兩類：一為般若經論之菩提心義；二為如來藏與唯識經論之菩提心義。今就兩類菩提心義，各舉代表性經論詮釋。

### 一、般若經論之菩提心義—悲智合論

般若經論詮釋菩提心義最典型說法，首推《金剛經》的菩提心義。經中須菩提問：云何應住？云何降伏其心？佛答：度盡一切眾生，皆令至無餘涅槃，而實無眾生可滅度。此段經文，就是菩提心義。

世尊！善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住？云何降伏其心？……佛告須菩提：諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心：所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生；若有色、若無色，若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。<sup>23</sup>

世親菩薩在《金剛般若波羅蜜經論》將之約攝成四心：廣大心、第一義心、常心、不顛倒心。此四心再約攝：廣大心、第一義心屬福；常心、不顛倒心，屬慧。

廣大第一常 其心不顛倒 利益深心住 此乘功德滿

此偈說何等義？若菩薩有四種深利益菩提心，此是菩薩大乘法處。何以故？此深心功德滿足，是故四種深利益攝取心生，能住大乘中。<sup>24</sup>

<sup>21</sup> 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 740 下

<sup>22</sup> 《勝思惟梵天所問經論》大正藏 26 卷，頁 339 下

<sup>23</sup> 《金剛般若波羅蜜經》大正藏 8 卷，頁 748 下-749 上

<sup>24</sup> 《金剛般若波羅蜜經論》大正藏 25 卷，頁 781 下

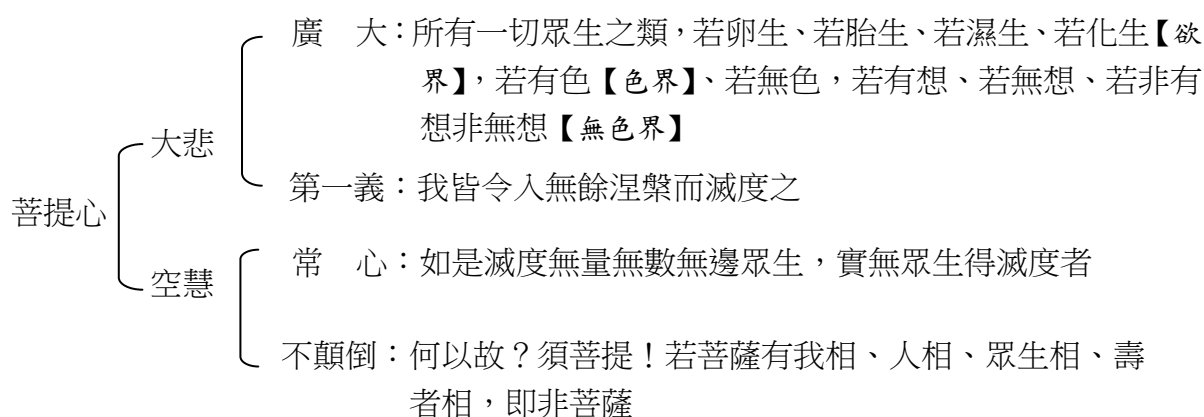
從《金剛經》來看，般若經系將菩提心主要內涵，攝歸在悲、智：

①廣大心：指心量廣大，總括四生、三界無量有情，皆誓願度脫。

②第一義：指度生事業久遠，直至令人無餘涅槃。無量有情、功行久遠，是皆事法，雖皆為利他，但落於事相，僅為福善，故屬悲。

③常心：指度生之心常不退失。度生而不著所度，無眾生相故，不為眾生所苦，故能常度不退。

④不顛倒心：契會如如，見真實義，故非顛倒。指雖度無量有情、歷無量僧祇劫，而知眾生如幻，能度之人亦體性空寂。



## 二、如來藏與唯識經論之菩提心義一覺智為主

相對於般若經論悲智合論之菩提心，如來藏和唯識思想，則強調以眾生本有佛性、如來藏為菩提心主體。

①如來藏和唯識思想，論修行起始之菩提心，乃對於如來藏或本有佛性所發起之信心。代表經典如《圓覺經》、《起信論》、《楞嚴經》等。

文殊汝當知，一切諸如來，從於本因地，皆以智慧覺，了達於無明。知彼如空花，即能免流轉，又如夢中人，醒時不可得。覺者如虛空，平等不動轉，覺遍十方界，即得成佛道。眾幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故，菩薩於此中，能發菩提心，末世諸眾生，修此免邪見。<sup>25</sup>

②《大乘本生心地觀經》講到：自覺悟心即是菩提心，二者無有差別。

善男子！以是因緣，服於空藥除邪見已，自覺悟心能發菩提，此覺悟心即菩提心，無有二相。<sup>26</sup>

<sup>25</sup> 《大方廣圓覺修多羅了義經》大正藏 17 卷，頁 913 下

<sup>26</sup> 《大乘本生心地觀經》大正藏 3 卷，頁 328 下

③《大乘法界無差別論》謂菩提心本質為無差別相，但隨位立名：(1)不淨位時，說名眾生；(2)有染有淨，名菩薩；(3)究竟清淨，名如來。此凡聖無別之菩提心，即如來藏思想之宗本。

復次此菩提心，無差別相故，(1)不淨位中名眾生界；(2)於染淨位名為菩薩；(3)最清淨位說名如來。<sup>27</sup>

### 參、出離與方便為支分

菩提心除悲、智外，還有出離與方便之義涵。出離謂出離生死，方便謂由悲智和合所產生利益眾生之作用力。

出離→智→不著故離→自利

方便→悲→拔濟故巧→利他

#### 一、出離心

菩薩修行有兩階段，一是斷煩惱結，二是成菩提覺。為何先斷煩惱結？因煩惱以無明為油，為境界風所動，致煩惱火熾烈作用，驅使有情造業，以善、惡業故輪迴生死受報。所以菩薩斷煩惱，目的是為離開六道生死輪迴。《法華經》火宅喻，明三界有如火宅，逼迫有情，故菩薩修行要先斷除煩惱，以出生死。所以經藏處處勸觀生死苦難、生死禍患、生死無常幻化，以發起出離心。以下例舉幾部經典，說明出離心於菩薩修行之作用。

①《佛說無上依經》說：眾生於六道生死中具無量苦，此眾苦從貪著六塵境界而起。若人能於生死起厭離心，離六塵境，棄捨慾望，依十波羅蜜修行菩提道，即名為菩薩。

是眾生界於生死苦，而起厭離，除六塵欲，依八萬四千法門十波羅蜜所攝，修菩提道，我說名菩薩。<sup>28</sup>

②《佛本行集經》中菩薩自言發心因緣，謂：因見世間眾生為生老病死所纏縛，輪迴不斷，不能以自力出離。故菩薩發心出離生死，自出生死，也令眾生出離生死。

菩薩報言：尊者大師！我以見此世間眾生，以為生老病死纏縛，不能自出，今發如是精勤之心。<sup>29</sup>

③《華嚴經》說：菩薩見一切眾生，在六道中憂悲苦惱，為憎愛所繫縛，沒有停止，沒有安住處。被三毒貪瞋癡火所燒灼，不斷增長後世大苦。而此諸六道眾苦、貪瞋癡、憂悲苦

<sup>27</sup> 《大乘法界無差別論》大正藏 31 卷，頁 893 上

<sup>28</sup> 《佛說無上依經》大正藏 16 卷，頁 469 下

<sup>29</sup> 《佛本行集經》大正藏 3 卷，頁 752 下



惱，皆幻化所現。菩薩了知皆無實體，於一切有為法，發起厭離棄捨之心，然後趣向佛道。

諸眾生憂悲苦惱，憎愛所繫，無有停積，無定生處；但為貪、恚、癡火所然，增長後世苦惱大聚，無有實性猶如幻化。見如是已，於一切有為法，轉復厭離，趣佛智慧。<sup>30</sup>

如是等厭離生死之說，經典中處處皆是，故知菩薩發菩提心，首先要發出離心，有厭離三界、出離生死之心，才能修行菩薩道。菩薩自厭離生死，斷煩惱證空性，行六波羅蜜，積集廣大德福後，轉行度化眾生。度生時若執著眾生實有，即為眾生所留連，為六塵境界所轉，為貪瞋癡所繫縛，所以要觀眾生如幻化，如空性無所得。但或有觀眾生如空性，眾生無有、無可度化，悲心減少，悲心薄淡，無所發起度化眾生之心，欲入涅槃寂靜，趣於二乘，此又須起方便教化之心。

## 二、方便力

不度眾生，菩薩等同入涅槃，入二乘，不能成就無上菩提，不能成就佛無邊功德。然度眾生要有方便力，以方便力出空入假，化度眾生；化度眾生而不為眾生所繫縛，不為六塵所留連，此即不著有、不著空之方便力。

①《大智度論》說：菩薩具悲心，能利益眾生。若但觀諸法皆空，無有眾生可須度者，悲心即減弱。若但觀眾生可憫，以著眾生相故，觀空力則弱。故須得方便力，於悲心與法空二者平等，無所偏黨。所以大悲不礙實相，實相不礙大悲，是謂方便力。以此平等方便，能入菩薩位，證得空性。

有得悲心而作是念：若諸法皆空，則無眾生，誰可度者？是時悲心便弱；或時以眾生可憫，於諸法空觀弱。若得方便力，於此二法，等無偏黨——大悲心不妨諸法實相，得諸法實相不妨大悲生。如是方便，是時便得入菩薩法位，住阿鞞跋致地，如往生品中說。<sup>31</sup>

②《攝大乘論》講：由具足方便善巧，所以不捨生死，能入六道，於六塵境界中遊戲自在而不為所染，不為所縛。無染汙，卻利益無邊眾生，自在迴旋，自在遊戲。所以不捨生死而無染，就是由般若所出生之方便力。此方便力亦是菩提心作用。

方便善巧，顯示般若及以大悲。謂以前六波羅蜜多所集善根，共諸有情，此由大悲迴求無上正等菩提，不求帝釋等富樂果。由了知故，不起煩惱，此即般若。又由具足方便善巧，不捨生死而無染汙，是故說名方便善巧波羅蜜多。<sup>32</sup>

此方便力故，善巧度生與智和合成菩提行義，經中亦處處有在。

<sup>30</sup> 《大方廣佛華嚴經》大正藏 9 卷，頁 551 中

<sup>31</sup> 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 264 上

<sup>32</sup> 《攝大乘論釋》大正藏 31 卷，頁 360 上

## 結語

菩提心主體為福跟智，由見有情眾苦而發心度一切眾生。然眾生本來虛幻不實，雖性空不實，而眾生不自知，所以菩薩發起度眾生之心來利益眾生。度無邊眾生，而無眾生可度，也沒有能度菩薩，此即《金剛經》之菩提心義。

由悲憫眾生及智慧空性，引發願度眾生之心，此為「願心」。又因信有真如、信有佛性，而發起菩提心，故亦須有「信心」。

信、願二法為菩提心福、智之導引。「信」相應於理，信真如理實有；「願」導引出行，由願故開展菩薩行。行與理和合，無二平等，就是菩提行。

福、智除由願、信引導，還須有出離心及方便力助成，才能圓滿菩提心，圓滿菩提行，乃至最後成就菩提佛果。

所以說：菩提心以信、願為導，以悲、智為體，以出離、方便為輔。茲以菩提心結構圖示之：

