

第二節 菩薩類型

佛陀說法四十九年，適應不同根器，以三乘教法引導眾生，統其歸趨還是以菩薩一乘而開示眾生。一乘就是菩薩道精神。可說，在一乘菩薩道精神下，面對十方各種各樣眾生根器，開示不同菩薩道類型。

再者，菩薩道三大阿僧祇劫是一漫長歷程，每一階段有情，都須加以提攜護念。所以佛陀隨眾生不同因緣時節，開展不同層次、淺深菩薩類型。

所以對於菩薩道思想，須加以分類分段說明。在此根據經典上具體菩薩度生行相，觀察分析不同菩薩類型，分兩段解釋：

壹、菩薩基本類型：肉身與法身兩種。

貳、三類七種菩薩：由兩種菩薩開展出三大類，七種菩薩類型。

壹、菩薩基本類型：肉身與法身兩種

經論中將菩薩類型大分為兩種：

一、肉身菩薩：在未證得無分別智，未證得空性，未登初地，為解行位菩薩。雖亦行事法六波羅蜜，未斷除煩惱前，尚有神識在六道中輪迴受生。

二、法身菩薩：親見空性，證得無分別智，斷除煩惱，不再受六道身，可依托法身、真如法界，起後得智而十方化現，莊嚴國土，度化眾生。

如《大智度論》說有二種菩薩：生死肉身菩薩及法性生身菩薩。又說：菩薩從初發心，到得無生忍之前，名身精進，為什麼？因色身還未捨離，所以是以色身而行精進。得無生忍，見空性，登初地菩薩，捨六道肉身，證法性身，方以覺性、空性之心精進。

①說般若正義有二種：一者、生死肉身菩薩；二者、出三界，不生不死，法性生身菩薩。¹

②若菩薩初發心，乃至得無生忍，於是中間名身精進，生身未捨故；得無生忍，捨肉身得法性身，乃至成佛，是為心精進。
生身菩薩行六波羅蜜，是為身精進；法性身菩薩行六波羅蜜，是為心精進（未得法身，心則隨身；已得法身，則心不隨身，身不累心也）。²

《大智度論》多次講到菩薩有兩種，或謂：甲：生身、法身；乙：斷結、不斷結；丙：生死肉身、法性身。雖名稱不同，義涵是一。

¹ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 485 下

² 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 178 上-中

肉身菩薩	地前	未見空性、未證無分別智	未斷結	未離生死	事行六度
法身菩薩	登地	見空性、證無分別智	已斷結	得無生忍	三輪體空行六度

貳、三類七種菩薩

從兩大類菩薩，開出三類七種菩薩：

一、肉身菩薩：從初發心到見法性，證無分別智前，都名解行位。此位菩薩，以肉身行六度，度眾生。依六道受生不同，分成三種菩薩行：(一)人道；(二)畜生道、鬼道；(三)天道、仙道。

二、法身菩薩：登初地，見法性，證無分別智而起後得智，依法界身度眾生。亦分成三種菩薩行：(一)眾生本空；(二)度如幻眾生；(三)法身十方化現。

三、眾生本來成佛：眾生本空，無明亦無，眾生與菩薩本是一體。此是以了知眾生本來是佛，為成佛事畢。

一、肉身菩薩

(一)人道

菩薩以悲心化現於六道，為度化不同因緣眾生，亦以利他成就自利。而六道中，人道修行最為有力，故佛在人間出世，菩薩亦多在人道中修行求道。

大乘菩薩初發心，以利他為因為願，不同聲聞但免生死業苦。由所行道異故，助道之法亦有別。例：於戒儀中，佛為比丘說金錢者毒蛇；而於菩薩道中，欲行六度四攝攝持眾生，則須有廣大福德以為資輔工具。

龍樹菩薩於《大智度論》中，即謂須具廣大資財，以利多有情。謂出家人讚揚布施有無量功德時，或有人譏嫌：修道人，自無資財福德，卻教人行施積福，人不信受。所以菩薩須積集眾多財寶以施於人，人受施故，信心稍具，方可化度。以是之故，菩薩或做轉輪聖王，廣施寶物，攝受眾生。

若出家讚布施，或有人言：汝自一身無財，但教人施，則不信受；是故菩薩方便作白衣，以財充滿一切而勸行施，人則信受。

是菩薩或作轉輪聖王，心念施時，則滿閻浮提珍寶；如頂生王宮殿中，心生欲寶則寶至於膝。³

經典多有提到，往昔釋迦牟尼佛於人道行難能可貴之菩薩行。另《瑜伽師地論》、《大智

³ 《大智度論》 大正藏 25 卷，頁 576 中

度論》亦有詳述人道所行難行之菩薩道行事，舉例如下。

1、布施

①《瑜伽師地論》謂：菩薩自身雖財物乏少，但仍能忍受貧苦，惠施於他。乃至能以身布施，甘心供他人做僕使，而且若有人來求頭、目、腦、髓，也能惠心施予。

若諸菩薩財物少，自忍貧苦，惠施於他。是名菩薩第一難行施。⁴

略由二相，以自內身，施來求者：

一總求身者，以身施彼，隨所欲為，繫屬於彼，隨順於彼。譬如有人為衣食故，強自為他而作僕使。……

二別求手、足、頭、目、支節、血、肉、筋、骨，乃至髓者，隨其所欲一切施與。⁵

②《大智度論》謂：成就圓滿布施相之肉身菩薩，能以所有財物，包括妻子、兒女，乃至自己身體來布施，如須提拏太子及薩婆達王所行難行之行。

云何名結業生身檀波羅蜜滿？答曰：未得法身，結使未盡，能以一切寶物、頭、目、髓、腦、國、財、妻、子，內、外所有，盡以布施，心不動轉。

如須提拏太子，以其二子布施婆羅門，次以妻施，其心不轉。⁶

2、持戒

①《瑜伽師地論》謂：為持戒故，雖受人手足石刀加害，為不傷害眾生，寧可自己捨命而亡，沒有少許瞋恨心。

又諸菩薩住律儀戒，雖復遭他手足塊石，刀杖等觸之所加害，於彼尚無少恚恨心，況當於彼欲出惡言、欲行加害？況復發言毀辱訶責，以少苦觸作不饒益？⁷

②《大智度論》謂：若有人欲取己命時，是要保全菩薩戒體不殺賊？亦或為保全此色身而加以抵抗？善自思惟結果，持戒為要，寧捨身命，不破戒。

若人殺己，先自思惟：全戒利重？全身為重？破戒為失？喪身為失？如是思惟已，知持戒為重，全身為輕。若苟免全身，身何所得？是身名為老、病、死藪，必當壞敗！若為持戒失身，其利甚重。⁸

⁴ 《瑜伽師地論》大正藏 30 卷，頁 509 中

⁵ 《瑜伽師地論》大正藏 30 卷，頁 505 中

⁶ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 146 中

⁷ 《瑜伽師地論》大正藏 30 卷，頁 512 上

⁸ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 155 下-156 上

3、忍辱

①《瑜伽師地論》說有三種難於忍受之菩薩行，何等三事？第一，對於心行下劣有情傷害自己時，能夠忍辱。第二，位居尊貴高位時，若有自己僚屬臣下做種種傷害污穢自己之事，能夠忍受。第三，能忍受出生卑下有情，對自己所做種種傷害之事。

謂諸菩薩，能於羸劣諸有情所，忍彼所作不饒益事，是名第一難行忍。

若諸菩薩居尊貴位，於自臣隸不饒益事，堪能忍受，是名第二難行忍。

若諸菩薩於其種姓卑賤有情，所作增上不饒益事，堪能忍受，是名第三難行忍。⁹

②《大智度論》解釋菩薩為何要忍受苦難？謂菩薩思惟：一切眾生互相加害，皆因彼此有罪過積欠因緣。我今被眾生所傷害，是因前世傷害眾生，故今應甘心承受果報。如負債一樣，債主索債，應要歡喜賠償，不可起瞋恨心。

云何瞋惱人中而得忍辱？

當自思惟：一切眾生有罪因緣，更相侵害。我今受惱，亦本行因緣，雖非今世所作，是我先世惡報，我今償之，應當甘受，何可逆也！譬如負債，債主索之，應當歡喜償債，不可瞋也。¹⁰

六度中，前三度施、戒、忍是具體利他行；精進遍餘五度；禪、智是止觀，開發定慧，重於自利。故此中舉前三度，示明難行能行之菩薩行。

(二)畜生道、鬼道

佛經中有十二種體例之說，其中「本生」，旨在說明往昔釋迦牟尼佛於六道度化有情之菩薩行，大藏經中屬本緣部，如《六度集經》、《九色鹿經》等經。

舉《涅槃經》對「本生經」之解釋，謂宣說佛本在菩薩地時，曾作鹿、羆、麀、兔、龍、金翅鳥等畜生身教化眾生，亦曾作小王、轉輪聖王等身，行菩薩道。

何等名為闍陀伽經(本生)？如佛世尊本為菩薩修諸苦行，所謂：比丘當知，我於過去作鹿、作羆、作麀、作兔、作粟散王、轉輪聖王、龍、金翅鳥。諸如是等行菩薩道時，所可受身，是名闍陀伽。¹¹

又如《地藏經》之主命鬼王，亦是菩薩化身：

是大鬼王主命者，已曾經百千生，作大鬼王，於生死中，擁護眾生。是大士，慈悲願故，現大鬼身，實非鬼也。¹²

或許有人懷疑，菩薩為何受畜生身？釋云：

⁹ 《瑜伽師地論》大正藏 30 卷，頁 524 下

¹⁰ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 166 中-下

¹¹ 《大般涅槃經》大正藏 12 卷，頁 452 上

¹² 《地藏菩薩本願經》大正藏 13 卷，頁 785 下

①菩薩以大悲心，憐憫畜生道眾生愚迷無知，故受畜生身，令眾生隨己而行於善法。

當知菩薩摩訶薩欲具足大慈悲心，為憐愍利益眾生故，受畜生身。¹³

②菩薩以所成就白淨善福及無漏法，具世間及出世間功德性，欲利益畜生道眾生，隨願入畜生道受生。

菩薩摩訶薩亦如是，成就白淨無漏法，為度眾生故受畜生身，用是身，教化眾生。¹⁴

故知地前菩薩以①悲憫心、②種種白淨功德，為利益眾生故，受畜生身。

③菩薩受畜生身，是否有畜生之罪報？佛答：菩薩確實成就廣大福德、善根，但為利益眾生，自願受畜生形，非因畜生罪業而受報。

佛答：菩薩實有福德善根成就，為利益眾生故，受畜生形，亦無畜生罪。¹⁵

④既無畜生罪業，受不受畜生身之苦？《成唯識論疏抄》分析云：地前、地上兩類菩薩，都以願心入畜生道度眾生，差別在於：地上菩薩以法身化生，離生死色身故，不受痛苦。地前菩薩以肉身受生，色身仍會受苦。譬如，佛於過去世為王時，因遇大旱，發願化做大赤魚身，長七百旬，濟諸飢乏。雖由願力變作魚身，眾生割取魚肉時，菩薩亦受身苦。

若地上菩薩，欲化有情，隨願受生。若地上菩薩，由第六意識，化無漏影像，觀行心中，變化魚身等。……眾生取魚肉時，菩薩則無痛苦也。……

佛過去世，作一大王，見天上有火星現，含十二年大旱。遂發大願，變化大赤魚身，長七百旬，濟諸飢乏，即是地前菩薩，由大願力，而轉現身變作魚等。取肉時，亦有痛苦也。¹⁶

地前菩薩無論人道、鬼道、畜生道，皆以利他悲憫心而攝化有情。以因果律而言，菩薩多生化生利他，不斷積集白淨善法，生生累積，輾轉廣大，故能積集廣大功德，而於六道中行利他菩薩行。

(三)天道、仙道

①有人問：天上樂甚，易樂著諸天功德，難以修行佛法，菩薩為何還要生天上？

《大智度論》說：天人著心雖大，菩薩方便力亦大。所以忉利天中，有菩薩於中安住，厭捨五欲，化度諸天；兜率天上有一生補處菩薩，恆常說法；四天王天上，亦有密迹金剛力士，教化諸天。

諸天著心雖大，菩薩方便力亦大。如說三十三天上，有須浮摩樹林，天中聖天，厭捨

¹³ 《大智度論》 大正藏 25 卷，頁 713 上

¹⁴ 《大智度論》 大正藏 25 卷，頁 713 上-中

¹⁵ 《大智度論》 大正藏 25 卷，頁 714 下

¹⁶ 《成唯識論疏抄》 卍續 80 卷，頁 417 上-中

五欲，在中止住，化度諸天。

兜率天上，恒有一生補處，諸菩薩常得聞法。

密迹金剛力士，亦在四天王天上。如是等教化諸天。¹⁷

②菩薩以何因緣，能生諸天？或以持戒等善業故，或因修觀、修定故，於諸天身而行菩薩道。

諸比丘！復一種人，不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒、不放逸，供養持戒功德具足諸仙諸賢，親近純直善法行人，廣說如前。身壞命終，隨願往生，日天宮殿。於彼即受速疾果報，是故名為諸善業道。¹⁸

中品之人，或修觀佛三昧，或因作諸淨業，捨此身後，生兜率天，得見彌勒，至不退轉。¹⁹

有菩薩摩訶薩入初禪乃至第四禪，入慈心乃至捨，入虛空處乃至非有想非無想處，以方便力故不隨禪生，或生四天王天處，或生三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天，於是中成就眾生，亦淨佛土，常值諸佛。²⁰

經中亦有菩薩以五通仙人而修行菩薩道者。五通仙人地位高於欲天修羅，其是以天界福智功德，而於人間行度生事之例。故在此將五通仙人，類屬於天界之菩薩行。

以上所論地前菩薩，是以福德與願力，於六道中受生，度化有情。

二、法身菩薩

(一)眾生本空

地前解行位生身菩薩，以結業肉身於六道度生，雖已開始觀照空性，行相似六波羅蜜，而尚未證達諸法實相，仍有人、我；自、他差異。登地，見空性，證法身，得無分別智菩薩，則了知無人無法，一切眾生本空。

①《金剛經》云：「如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。」《金剛仙論》對「實無眾生得滅度者」這句話，做兩番解釋：

(1)從法性立場：一切法平等真如，所以菩薩不見彼是眾生，得異於我身。於真如平等理中，泯然一觀，無此無彼，故說沒有眾生可度。

(2)從大悲立場：菩薩成就同體大悲故，視一切眾生如己，冥然一體，不見能度、所度之別，所以說無眾生得滅度者。

實無眾生得滅度者：明菩薩雖度向無量眾生，令入涅槃。

¹⁷ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 340 中

¹⁸ 《起世經》大正藏 1 卷，頁 359 中

¹⁹ 《彌勒上生經宗要》大正藏 38 卷，頁 300 中

²⁰ 《摩訶般若波羅蜜經》大正藏 8 卷，頁 225 下

(1)而於真如平等理中，不見我是菩薩，有真如佛性；亦不見彼是眾生，異於我身。無真如佛性而可度者，以真如平等理中，泯然一觀，彼此無二。故曰：實無眾生得滅度也。

(2)又此菩薩得一體悲成故，取一切眾生如自己身，冥然一體，不見彼此之異。故曰：實無眾生得滅度者。²¹

②《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》說：諸佛教化眾生，度無量恒河沙眾生入涅槃，而事實上眾生界卻不增不減。為什麼？因為無有眾生相可取可得，既無有眾生可度，故眾生界不增不減。

一一諸佛說法教化，各度無量恒河沙眾生皆入涅槃，於眾生界亦不增不減。何以故？眾生定相不可得故，是故眾生界不增不減。²²

③《大寶積經》謂：若說如來滅度眾生，此是妄執邪見，非真實說。為什麼？因為無有眾生，何有如來度眾生之事。

若復有人作如是言：如來滅度無量眾生。彼等一切皆是執見，何以故？一切諸法，實無眾生，是故無有得滅度者。²³

④《大智度論》也說：佛不度眾生，因為說有眾生，是從無明愚癡執取而有，無有實法名為眾生。三世諸佛了知眾生不可得，無眾生可取，如何度眾生？

又說：諸法實相第一義中，無有眾生，亦無度生之事。所謂度眾生，是從世俗法上，說有眾生，說有度生之事。

一佛不度一切眾生。復次，是眾生性，從癡而有，非實定法。三世十方諸佛，求眾生實不可得，云何盡度一切？……諸法實相第一義中，則無眾生，亦無度，但以世俗法故，說言有度。²⁴

此明初地以上菩薩，見空性故，知眾生本空。

(二)度如幻眾生

初地證法性，得無分別智，了知一切法平等無相，所以無眾生可度。眾生虛幻、輪迴不實，然眾生不知！故於虛妄不實中，妄執人我，起惑造業，於六道中輪迴生死。所以菩薩以大悲心，起方便力，度如幻夢不實眾生。

①《大智度論》謂：七地菩薩，觀諸法空無所有，如人在夢中作筏，欲渡大河，行至河中，忽然夢醒：那裡有河？那裡有可度者？既無可度，欲入涅槃。此時，十方佛摩頭勸勉：

²¹ 《金剛仙論》大正藏 25 卷，頁 806 上

²² 《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》大正藏 8 卷，頁 726 下

²³ 《大寶積經》大正藏 11 卷，頁 392 上

²⁴ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 210，中-下

汝雖知眾生如夢不實，而眾生不知，當繼續教化眾生！

如《經》說：菩薩到七住地，外觀諸法空，內觀無我；如人夢中縛棧渡河，中流而覺。作是念：我空自疲苦，無河無棧，我何所渡？……

是時，十方佛伸手摩頭：善哉！佛子！莫生悔心，念汝本願！汝雖知此，眾生未悟，汝當以此空法教化眾生！²⁵

②《大智度論》說：夢中見有六道眾生往來，見有須陀洹，乃至阿羅漢，皆無實有。夢中無實而能見，業果報、六道亦如是，不實而有。所以，菩薩修行菩薩道度眾生，其實是如夢中事、鏡中像、水中月，於幻化中行菩薩道。

又如夢中見六道生死往來，見須陀洹乃至阿羅漢，夢中無是法而夢見，夢中實無淨、無垢；業果報、六道亦如是。²⁶

③《楞伽經》云：一切眾生悉如幻化，所以修行時應遠離內外境界，心外無所見，入於無相，了解三界如幻，得如幻三昧，眾生即如幻。如此修觀行，漸次轉身，證得如來身。

彼一切眾生界，皆悉如幻，不勤因緣，遠離內外境界，心外無所見。次第隨入無相處，次第隨入從地至地三昧境界，解三界如幻，分別觀察，當得如幻三昧。²⁷

④《大般若波羅蜜多經》也講到：菩薩雖知無有眾生，而方便救度；雖知無有佛土，而方便莊嚴佛土。

雖知有情無一實有，而方便化導，知一切法皆離自性；觀諸佛土猶如虛空，而能巧便莊嚴佛土；知一切佛法身無像，方便示現相好莊嚴。²⁸

⑤《摩訶般若波羅蜜經》說：菩薩以般若波羅蜜方便力，於十方恒河沙國土中，饒益眾生，而不生貪著。為什麼？能度、所度、度事，三法都不可得。菩薩住是不可得空中度眾生，能得無上正等菩提。

佛言：菩薩用般若波羅蜜，作如是方便力，於十方如恒河沙等國土中，饒益眾生，亦不貪著是身。何以故？著者、著法、著處，是三法皆不可得，自性空故。空不著空，空中無著者，亦無著處。²⁹

(三)法身十方化現

七地菩薩以後，得遊戲神通，即能分身十方度化眾生。如《華嚴經》普賢菩薩、《法華經》觀音菩薩，即屬此分身無量度生之大菩薩境界。

²⁵ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 405 下-406 上

²⁶ 《大智度論》大正藏 25 卷，頁 723 中-下

²⁷ 《楞伽阿跋多羅寶經》大正藏 16 卷，頁 483 下

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》大正藏 7 卷，頁 953 中

²⁹ 《摩訶般若波羅蜜經》大正藏 8 卷，頁 410 上

①《華嚴經》云：普賢菩薩之身相，依於如如法界，猶如虛空中能現無量身，普應眾生心，隨類化現。

普賢身相，猶如虛空。依於如如，不依佛國，現身無量，普應眾生，隨群萌類，為現化故。³⁰

②《法華經》中，觀音菩薩及妙音菩薩，都能以種種變化身，遊歷十方國土，為眾生說法，度化眾生。

是觀世音菩薩成就如是功德，以種種形，遊諸國土，度脫眾生。³¹

是妙音菩薩如是種種變化現身，在此娑婆國土，為諸眾生說是經典，於神通、變化、智慧無所損減。是菩薩，以若干智慧明照娑婆世界，令一切眾生各得所知；於十方恒河沙世界中，亦復如是。³²

③《漸備一切智德經》說：菩薩坐於大蓮華上，足下生出無量光明，遍照十方大地獄中，滅除眾生苦惱。菩薩左右膝，亦放無量光明，照耀餓鬼、畜生，息滅眾生苦痛。

又彼菩薩，這坐斯諸大蓮華上，其下足底，出十不可計阿僧祇光，照於十方至無擇獄大泥犁中，滅於眾生苦惱之患。左右膝，亦如所演光明這等無異，皆悉照耀餓鬼、畜生，勤苦痛息。³³

三、眾生本來成佛

以上從度眾生、成佛道流程中，看到：始從肉身菩薩，無量劫於六道中勤苦度眾生，積集福德，六度圓滿，證得空性。而法身菩薩雖了知眾生本空，以同體悲心，起方便力，度如幻眾生，乃至十方分身度眾生，終至成佛。

說有眾生可度、佛道可成，是從凡夫自他對立立場，凡夫無明、虛妄邊說。故眾生即是無明煩惱性；眾生即是惑、業、苦；眾生即是五蘊、十二入、十八界。

從法身菩薩眾生本空、無眾生可度立場觀之：眾生空故，貪、瞋、癡三毒煩惱空；惑、業、苦空；五蘊、十二入、十八界空；一切六道輪迴皆空，如幻如夢。空故平等，眾生與我一體，佛與眾生平等無二。

所以佛陀對應不同眾生因緣，既宣講度眾生之成佛道思想，以般若經典為代表；又從眾生本空，五蘊、十二入、十八界本空，輪迴本空，眾生與佛一體，彰顯眾生本來成佛思想，以如來藏思想為代表。

在此舉如來藏經典及禪宗祖師語錄，說明以「眾生本來成佛」為宗趣之菩薩行。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》大正藏 09 卷，頁 409 中

³¹ 《妙法蓮華經》大正藏 9 卷，頁 57 中

³² 《妙法蓮華經》大正藏 9 卷，頁 56 上-中

³³ 《漸備一切智德經》大正藏 10 卷，頁 490 中

(一)經典

①《圓覺經》謂：若菩薩修行圓覺成就，了達圓覺，將圓覺本性彰顯出來時，即了知一切法無修無得，無量無邊諸佛國土，都如空花水月般亂起、亂滅；亦了知眾生本來成佛，生死、涅槃空幻，如昨夢不真實。

此菩薩及末世眾生，修習此心得成就者，於此無修亦無成就。圓覺普照寂滅無二，於中百千萬億、不可說、阿僧祇、恒河沙，諸佛世界，猶如空花亂起、亂滅，不即、不離，無縛、無脫；始知眾生本來成佛，生死、涅槃猶如昨夢。³⁴

②《如來藏經》云：佛以智慧眼觀察一切眾生，於貪、瞋、癡三毒等諸煩惱中，具足如來身、如來智、如來眼。眾生雖在六道煩惱身中，而有如來藏，圓滿具足，與佛無異。

我以佛眼觀一切眾生，貪欲、恚癡，諸煩惱中，有如來智、如來眼、如來身，結加趺坐，儼然不動。善男子，一切眾生，雖在諸趣煩惱身中，有如來藏，常無染污，德相備足，如我無異。³⁵

③《法華經》舉衣珠喻說：有一貧窮人，受邀至大富親友家。大富親友不僅準備種種美味飲食款待，又於貧子睡著時，悄悄將一無價寶珠縫在內衣裏。因未告知貧子即離去，所以貧子不知自己是有財富之人。比喻說明眾生不自知本具佛功德，而枉受辛苦。

於無量佛寶，得少涅槃分，如無智愚人，便自以為足。
譬如貧窮人，往至親友家，其家甚大富，具設諸餽饈，
以無價寶珠，繫著內衣裏，默與而捨去，時臥不覺知。³⁶

④《楞伽經》云：如來藏自性清淨，有三十二相，但入於眾生中，遂將此三十二相遮蔽，如大寶藏被髒衣服所包裹。如來藏被陰、界、入之煩惱垢衣所染污，被貪、瞋、癡、不實妄想、塵勞所遮蔽。此亦說明眾生本來是佛。

如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中，如大價寶，垢衣所纏。如來之藏常住不變，亦復如是，而陰、界、入垢衣所纏，貪欲、恚、癡、不實妄想、塵勞所污，一切諸佛之所演說。³⁷

(二)祖師

中國禪宗思想，以如來藏思想為核心，所標舉「即心是佛」思想，與《圓覺經》眾生本來成佛思想、《如來藏經》眾生本具如來功德，思想完全一致。以下舉例說明：

①五祖弘忍《最上乘論》勸勉弟子：希望大家都能認識到，自己本心就是佛。一切經論，都是為了學習如何守住本有真心，此是修行根本。真心即本具佛心。

³⁴ 《大方廣圓覺修多羅了義經》大正藏 17 卷，頁 915 上

³⁵ 《大方等如來藏經》大正藏 16 卷，頁 457 中-下

³⁶ 《妙法蓮華經》大正藏 9 卷，頁 29 上-中

³⁷ 《楞伽阿跋多羅寶經》大正藏 16 卷，頁 489 上-中

吾今望得，汝自識本心是佛，是故慇懃勸汝，千經萬論莫過守本真心，是要也。³⁸

②六祖惠能大師《法寶壇經》說：如何求佛？但只要認識眾生本性。是眾生迷昧了佛，不是佛迷昧了眾生。所以，若能了悟自性，眾生當下就是佛；自性平等，眾生就是佛；一念平直，一念清淨，就是眾生成佛。所以，佛在眾生清淨心中，要信解自心是佛，不要懷疑。

欲求見佛，但識眾生。只為眾生迷佛，非是佛迷眾生。

(1)自性若悟，眾生是佛；自性若迷，佛是眾生。

(2)自性平等，眾生是佛；自性邪險，佛是眾生。汝等心若險曲，即佛在眾生中；

(3)一念平直，即是眾生成佛。我心自有佛，自佛是真佛。自若無佛心，何處求真佛？

(4)汝等自心是佛，更莫狐疑。外無一物而能建立，皆是本心生萬種法。³⁹

③《景德傳燈錄》中，石頭和尚說：禪宗法門是佛所傳授，不論禪定、精進，唯論知見。若能契達佛之知見，此心即佛，心、佛、眾生，平等一體。

時號石頭和尚。師一日上堂曰：吾之法門，先佛傳授，不論禪定、精進。達佛之知見，即心即佛。心、佛、眾生，菩提、煩惱，名異體一。⁴⁰

④黃檗禪師說：禪門宗旨為即心是佛。一切有情，上至諸佛，下至蠢動含靈，都有佛性。故達摩祖師從西天來，所傳唯是一心法，謂即心是佛，直指一切眾生本來是佛，佛不假修行而成，是本來具有的。

即心是佛，上至諸佛，下至蠢動含靈，皆有佛性，同一心體，所以達摩從西天來，唯傳一心法，直指一切眾生本來是佛，不假修行。⁴¹

⑤南宋提倡參話頭的大慧宗杲禪師也說：即心是佛，無有別佛；即佛是心，更無別心。佛與心，如拳跟掌，水與波之關係，波、水是一體，掌、拳也是一體，故佛與有情凡夫心，亦是一體。

上堂：即心是佛，更無別佛；即佛是心，更無別心，如拳作掌，似水成波，波即是水，掌即是拳。⁴²

以上七類菩薩道思想：前六一組，以度生為菩薩道；第七為一組，以顯自具佛性為一組。此二皆佛所說菩薩成佛之路。

³⁸ 《最上乘論》大正藏 48 卷，頁 378 上

³⁹ 《六祖大師法寶壇經》大正藏 48 卷，頁 361 下- 362 上

⁴⁰ 《景德傳燈錄》大正藏 51 卷，頁 309 中

⁴¹ 《黃檗斷際禪師宛陵錄》大正藏 48 卷，頁 386 中

⁴² 《大慧普覺禪師語錄》大正藏 47 卷，頁 822 中