

p. 249 line 4【七日不亂】傳燈《阿彌陀經略解圓中鈔》卷2：「持名一心不亂者。因也。得一念者。約行成而為言也。縱未破惑。定為往生之因者。此言一念之力。有伏惑之功也。蓋言若能伏惑。臨終正念。自然現前。往生淨土必矣。」(X22, p. 586, b5-8) 株宏《答四十八問》卷1：「問：有人於此。若一日以至七日。或匝月經年。翹勤勇猛。一心不亂矣。後為他師所奪。令入宗教二門。雖兩俱無成。猶不離佛門也。臨終時。佛肯憐而收之否歟？又有始勤中怠。終而改悔如初。始勤中惡。終而改悔如初。此人當入下品。當入疑城耶？答：即念即佛。則念佛何非宗。析空而念。藏也。體空而念。通也。次第而念。別也。一心而念。圓也。則念佛何非教。一舉雙得。誰謂無成。前通後融。不名為奪。如是往生。固無疑矣。祇恐自生分別。心挂二途。愆繇已生。非佛法咎。至若過能改悔。位實難量。釋迦翹勤七日。而正覺先成。廣額放下屠刀。而菩提立證。下品疑城。未足限之矣。」(X61, p. 506, b14-c1)

《靈峰蕩益大師宗論》卷4：「金剛經如幻如夢者，為破凡外二乘我法二執言之。夫夢境雖空，而夢心即是覺心，幻事雖虛，而幻本亦不全虛，泡雖無實，而非無水，影雖無實，而非無質，則知六凡生死往還，雖如幻夢，而佛性亦不斷滅，但日用不知耳。菩薩了知現前一念心性，互古互今，本不生滅，上等諸佛，下等眾生，雖欲不上求下化，不可得也。然雖發大菩提心，無始虛妄。無明習重，觀力輕微，恐易退轉，必須將此圓解，專念阿彌陀佛，求生極樂世界。蓋吾現前一念心性，既本豎窮橫遍，則本具無邊剎海。於我心性無邊剎海中，實有十萬億剎外之極樂世界，實有現在阿彌陀佛，先證心性，慈悲接引一切迷流。我今以此菩提心力，稱彼名號，便與阿彌陀佛如空合空、水合水。故稱名一聲，即一聲一心不亂，稱名十聲，即十聲一心不亂，乃至稱名七日，即七日一心不亂。以正稱名時，更無二心，更無可亂故也。或謂十惡五逆，臨終十念，尚得往生，何必平日矻矻稱名？此大不然！經云十惡五逆得往生者，必過去曾種菩提種子。若無菩提種子，何能遇善友？縱遇善友勸發，亦何能頓生信願，稱念弘名邪？故凡修心淨業之士，急須薦取妙心，發菩提願，稱念阿彌陀佛。雖不斷惑，亦能帶業往生，橫超三界，乃不可思議法門。十方諸佛，以無量舌、無量音，歎此法門，猶莫能盡，應當諦信而力行之。」(J36, p. 321, a21-b13))

p. 250 line 1【淨土或問】天如惟則著。惟則（？～1354），元代臨濟宗楊岐派僧。吉安永村（江西吉安）人，俗姓譚。號天如。幼於禾山剃髮，後遊天目山，得法於中峰明本禪師，為其法嗣。元順帝至正元年（1341）住蘇州

師子林。翌年，門人等合力斥資，建造菩提正宗寺，請師登堂說法，大宏臨濟宗風。窮究天台永明之教旨，兼弘淨土教，著《淨土或問》，破除淨土教之疑惑，策進修行。～《中華佛教百科全書》收在智旭所集《淨土十要》卷六，然以「小師 善遇·編」為作者名。本書云「斥此最詳」，請參閱本講義 p.5-6

p. 253 line -3【**唯一心**】智旭《梵網經玄義》卷1：「文云。應當靜觀察。諸法真實相。不生亦不滅。不常復不斷。不一亦不異。不來亦不去。如是一心中。方便勤莊嚴。夫不生不滅等。即真常佛性。非因果法。亦名諸法實相。亦名一心。正顯經體。而方便莊嚴即是稱性圓修。成妙因果。明此經宗也。方便莊嚴。復有二義：一者智慧莊嚴。二者功德莊嚴。上卷三十心十地。深明觀慧。屬於慧行。下卷十重四十八輕。備顯止行二善。屬於行行。」(X38, p. 616, c17-p. 617, a1)

p. 255 line -3【**三軍**】1. 周制，諸侯大國三軍。一軍一萬二千五百人，三軍合三萬七千五百人。《周禮·夏官·司馬》：「凡制軍，萬有二千五百人為軍。王六軍，大國三軍，次國二軍，小國一軍。」2. 軍隊的通稱。3. 古代指步、車、騎三軍。今亦稱海、陸、空軍為三軍。～《漢語大詞典》

p. 256 line 4【**法華**】《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉：「若人散亂心，乃至以一華，供養於畫像，漸見無數佛。或有人禮拜，或復但合掌，乃至舉一手，或復小低頭，以此供養像，漸見無量佛。自成無上道，廣度無數眾，入無餘涅槃，如薪盡火滅。若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」(T09, p. 9, a17-26)《妙法蓮華經文句》卷4〈釋方便品〉：「問：人天小善應住果報，云何皆言已成佛道？答：此應明三佛性義，《大經》言「復有佛性，善根人有，闡提人無者，即是人天小善。」低頭舉手，為山始簣，合抱初毫，昔方便未開謂住果報，今開方便行，即是緣因佛性，能趣菩提，成顯實之義也。…「南無」大有義，…調達臨終稱南無，未得稱佛，便墮地獄，佛記其從地獄出，當作辟支佛，字曰南無。外國事天像者，以金為像頭，賊來盜之，取不能得，即稱：「南無佛！」便得頭。明日眾聚云：「天像失頭便是無天來著耳，著者云何失頭？」天即降一人云：「賊來取頭，即稱：『南無佛！』」諸天皆驚動，是故得我，是故失頭。」眾人云：「天不如佛耶？既不如者，今何不事佛？」賊稱南無佛尚得天頭，況賢者稱南無佛？十方尊神不敢當，但精進勿懈怠。《那先經》云：「人臨死稱南無佛，得免泥梨者。云何？如人持一石置水，石必沒無疑，若能持百石子置船上者必不沒。若直爾死，必入泥梨，如石置水；若臨死

稱南無佛，佛力故令不入泥梨，船力故使石不沒也(云云)。」(T34, p.57, a8-c14)

p. 256 line -4【誠勸】淨空和尚：「伏願緇素智愚」，蕩益大師懇切到了極處，他是在求我們要念佛往生，真的把我們都當作父母、善友看待。伏是趴在地上、叩頭頂禮，希望不管你是出家、在家人，有智慧、沒有智慧，對這個法門要以真誠恭敬心來看待，它不難也不容易，它不淺也不深；換句話說，這個法門正好適合我的程度，不管什麼人，統統適合自己的程度。這就很妙！等覺菩薩看來，適合他的程度，地獄眾生看來，也適合他的程度；當中全都包括了，適合於每個人的程度，這真是妙不可言！

p. 257 line -5【優曇鉢羅華】【優曇跋羅華】又作烏曇鉢羅花、憂曇波花、鄔曇鉢羅花、優曇花、鬱曇花。略稱曇花。意譯作靈瑞花、空起花、起空花。產於喜馬拉雅山麓、德乾高原及斯里蘭卡等地。樹幹高三公尺餘，葉有二種，一平滑，另一粗糙，皆長十至十八公分，尖端細長。雌雄異花，花托大者如拳，小者如拇指，十餘個聚生於樹幹，雖可食用而味不佳。據慧琳音義卷八記載，此為祥瑞靈異之所感，乃天花，為世間所無，若如來下生，以大福德力故，能感得此花出現。又以其希有難遇，佛教諸經中以此花比喻難值佛出世之處極多，如無量壽經卷上：「無量億劫難值難見，猶靈瑞華時時乃出。」蓋因其花隱於壺狀凹陷之花托中，故常被誤以為無花植物，由此而產生各種傳說。印度自吠陀時代至今，用其粗葉作護摩木，亦即作為祭祀時之薪木。又在佛教，過去七佛成道之菩提樹各有不同，優曇跋羅樹為第五佛拘那含牟尼如來成道之菩提樹。～《佛光大辭典》

p. 258 line 5【佛眼】指諸佛照見諸法實相，而慈心觀眾生之眼。係五眼之一。謂諸佛具有肉、天、慧、法四眼之用，乃至無事不見、無事不知、無事不聞，聞見互用，無所思惟，一切皆見。《無量壽經》：「佛眼具足，覺了法性。」《法華文句》卷四下(T34, p.60, a)：「佛眼圓通，舉勝兼劣；又四眼入佛眼，皆名佛眼。」～《佛光大辭典》《大智度論》卷33〈1 序品〉：「佛眼無事不知，覆障雖密，無不見知；於餘人極遠，於佛至近；於餘幽闇，於佛顯明；於餘為疑，於佛決定；於餘微細，於佛為麤；於餘甚深，於佛甚淺。是佛眼，無事不聞，無事不見，無事不知，無事為難，無所思惟，一切法中，佛眼常照。」(T25, p.306, a2-7)

p. 259 line -2【慳懼】𠂔𠂔𠂔 𠂔𠂔𠂔 【類篇】慳懼，慚也。～《康熙字典》

(1)慚愧(2)稀疏。～《丁德先新創字典》

p. 259 line 3～-4 蘇東坡弟蘇子由。謫廣東高安縣時。洞山雲菴與聰禪師。一夕同夢五祖戒禪師明至。遂與子由出城迓之。已而東坡至。三人說所夢。坡曰。八九歲時。夢身是僧。往來陝右。又先妣孕時。夢一眇目僧求寄宿。雲庵驚曰。戒公陝右人。一目眇。逆數其終。已五十年。時東坡四十九。宋朝草堂青禪師。有曾家婦人嘗為齋供及布施衣物。和尚感其恩。乃言老僧與夫人作子。一日此婦人生子。使人看草堂。已坐化矣。所生子曾魯公也。以前世為僧。常福慧雙修。故少年登高科。其後作宰相。唐朝惠林寺沙門圓澤。與隱士李源厚善。惠林。即源舊第也。父愷守東都。為祿山所害。源以故不仕。常居寺中。與澤相約遊峨嵋山。源欲自荊州。澤欲由斜谷。源以久絕人事。不欲復入京師。澤不能強。遂自荊州。舟次南浦。見一婦人汲水。澤望而泣曰。所不欲出此者為是耳。源驚問其故。澤曰。婦人孕三年矣。遲吾為之子。不逢則已。今既見之。無可逃者。公當以符助我令速生。三日願公臨。以一笑為信。後十三年。於杭州天竺寺外。當與公相見。源悲哀。具浴。至暮澤亡。婦乳三日。源往視之。兒見源果笑。即以故語其家。葬訖。源返寺中。後如期自洛之杭。赴其約於葛洪井畔。聞有牧童扣牛角而歌曰。三生石上舊精魂。賞月吟風莫要論。慚愧情人遠相訪。此身雖異性常存。源曰。澤公健否。答曰。李君真信士也。然世緣未盡。且勿相近。唯勤修不惰。乃復相見。又歌曰。身前身後事茫茫。欲話因緣恐斷腸。吳越江山遊已徧。卻迴煙棹上瞿塘。遂隱不見。源復惠林寺。

【五祖戒禪師】五祖寺師戒禪師。「五祖山」，湖北佛教名山之一。即湖北省黃梅縣東二十餘里的馮茂山。又稱東山。唐·咸亨年間（670～674），禪宗五祖弘忍來此布道弘法，創建寺院。上元二年（761），弘忍示寂，門人神秀等將其遺骸葬此。後師戒、秀禪師、法演等均曾住此。山中有五祖寺。

【師戒】宋代雲門宗僧。嗣雙泉師寬之法，為雲門文偃再傳法子。住蘄州（湖北）五祖山，龍象海會，大振祖風。～《佛光大辭典》【草堂青】《印光大師文鈔》：「草堂，寺名。清，人名。曾魯公，名公亮，乃草堂清後身，五十七拜相，封魯國公。」《龍舒增廣淨土文》卷7：「青草堂後身曾魯公 宋朝有二青草堂。在前者年九十餘。有曾家婦人。嘗為齋供及布施衣物。和尚感其恩乃言。老僧與夫人作兒子。一日此婦人生子。使人看。草堂已坐化矣。所生子即曾魯公也。」(T47, p. 275, a19-23)

《淨土或問》卷1：

「問曰：一生造惡。臨終念佛帶業得生。又無退轉。此彌陀願力。誠乎不可思議矣！然則我於生前。且做世間事業。直待臨終然後念佛。可乎？

答曰：苦哉！苦哉！何等愚謬之言也。砒霜、酖酒。毒中之毒。今汝此言。毒於砒霜酖酒者也。非特誤賺自己。又且誤賺天下！曰僧、曰俗。善男信女。皆此言也。向所謂逆惡凡夫臨終念佛者。乃是宿有善根福德因緣。方遇知識。方得念佛。此等僥倖。萬萬人中無一箇半箇。汝將謂人人臨終有此僥倖哉！豈不見《群疑論》云：世間有十種人。臨終不得念佛：一者善友未必相遇。故無勸念之理。二者業苦纏身。不遑念佛。三者或偏風失語。不能稱佛。四者狂亂失心。注想難成。五者或遭水火。不暇至誠。六者遭遇豺狼。無復善友。七者臨終惡友壞彼信心。八者飽食過度。昏迷致死。九者軍陣鬪戰。奄忽而亡。十者忽墜高巖。傷壞性命。如此等十種之事。皆是尋常耳聞眼見。不論僧俗男女。人皆有之。或宿業所招。現業所感。忽爾現前。不容迴避。爾又不是神通聖人。有宿命通能知臨終有業無業。又不是有他心、天眼能知臨終好死惡死。如上十種惡緣。忽然遭著一種。便休了也。便做手脚不得了也。便有知識、活佛圍繞。救爾不得了也。便須隨業受報。向三途八難中受苦受罪。到那時要聞佛名。不聞了也。直饒爾無此惡緣。只是好病而死。亦不免風刀解體。四大分離。如生龜脫筒、螃蟹落湯。痛苦逼迫。怕怖悼惶。念佛不得了也。更饒爾無病而死。又或世緣未了。世念未休。貪生怖死。擾亂胸懷。若是俗人。又兼家私未明。後事未辦。妻啼子哭。百種憂煎。念佛不得了也。更饒爾未死以前。只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫喚呻吟。問藥求醫。祈禱懺悔。雜念紛飛。念佛不得了也。更饒爾未病以前。只是年紀老大。衰相現前。困頓龍鍾。愁嘆憂惱。只向箇衰老身上。左安右排。念佛不得了也。更饒爾未老以前。正是少壯之日。正好念佛之時。稍或狂心未歇。俗務相關。東攀西緣。胡思亂相。業識茫茫。念佛不得了也。更饒爾閑自在有志修行。稍於世相之中。照不破、放不下。把不定、坐不斷。忽遭些子境界現前。一箇主人隨他顛倒。念佛不得了也。爾看他老病之時、少壯清閑之日。稍有一事掛心。早是念佛不得。

況待臨終時哉！何況爾更道且做世間事業。爾真癡人說此癡話。敢保爾錯用身心了也。且世間事業如夢如幻、如影如響。那一件有實效。那一件替得生死。縱饒廣造伽藍多增常住。攀求名位交結官豪。爾將謂多做好事。殊不知犯了「如來不體道本、廣造伽藍」等戒。豈不見道：有為之功。多諸過咎。天堂未就。地獄先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之時。方知平生所作盡是枷上添枷。鎖上添鎖。鑊湯下增柴炭。劍樹上助刀鎗。袈裟下失却人身。萬劫難復。鐵漢聞之。也須淚落。祖師如此苦口勸人。曾許爾且做事業。待臨終方念佛乎？又不見。死心禪師道：世間之人財寶如山。妻妾滿前。日夜歡樂。他豈不要長生在世？爭奈前程有限。暗裏相催。符到奉行。不容住滯。閻羅老子不順人情。無常鬼王有何面目。且據諸人眼裏親見、耳裏親聞。前街後巷。親情眷屬。朋友兄弟。強壯後生。死却多少。世人多云。待老來方念佛。好教爾知。黃泉路上無老少。能有幾人待得老。到少年夭死者多矣。古人云。莫待老來方念佛。孤墳多是少年人。又云。自從早年索妻養兒。經營家計。受盡萬千辛苦。忽然三寸氣斷。未免一旦皆休。若是孝順兒孫。齋得幾僧、看得部經。燒得陌紙。春三秋九。做得碗羹飯。哭得幾聲。猶是記憶爺娘。若是不肖之子。父母方死。骨頭未冷。作撻財產。出賣田園。恣意作樂。以此較之。著甚麼急。兒孫自有兒孫福。莫與兒孫作馬牛。復引古德云。冷笑富家翁。營生忙似箭。囤內米生虫。庫中錢爛貫。日裏把秤稱。夜間點燈算。形骸如傀儡。莫教繩索斷。死心如此苦口勸人。曾許爾且做事業。待臨終方念佛乎？當思人生在世能有幾時？石火電光眨眼便過。趁此未老、未病之前。抖搜身心。撥棄世事。得一日光景。念一日佛名。得一時工夫。修一時淨業。由他臨命終時。好死惡死。我之盤纏預辦了也。我之前程穩穩當當了也。若不如此。後悔難追。思之！思之！」(T47, p. 299, c13-p. 300, c7)