

p. 240 line 6【伏除煩惱】一心不亂與別、圓教位次相配表

	六即	圓教	別教
功夫成片(伏惑)	理、名字、 觀行即	(外凡)五品	(禪定)、十信
事一心不亂 (除見思惑)	相似即	初信~七信(內凡),乃 至八~十信	三賢(十住、 行、向)
理一心不亂 (除無明惑)	分證即	初住以上(聖位)	初地以上

◎《廬山蓮宗寶鑑》卷2：「攝心念佛三昧調息法門 …坐禪三昧經云。菩薩坐禪不念一切。惟念一佛。即得三昧。初機修習未免昏散二病。須假對治。人天寶鑑云。凡修禪定。即入靜室。正身端坐。數出入息。從一數至十。從十數至百。百數至千萬。此身兀然。此心寂然。與虛空等。不煩禁止。如是久之。一息自住。不出不入。時覺此息。從毛孔中。八萬四千雲蒸霧起。無始已來諸病自除。諸障自滅。自然明悟。譬如盲人忽然有眼。爾時見徹不用尋人指路也。今此攝心念佛。欲得速成三昧。對治昏散之法。數息最要。凡欲坐時。先想己身在圓光中。默觀鼻端。想出入息。每一息默念南無阿彌陀佛一聲。方便調息。不緩不急。心息相依。隨其出入。行住坐臥皆可行之。勿令間斷。常自密密行持。乃至深入禪定。息念兩忘。即此身心與虛空等。久久純熟。心眼開通。三昧忽爾現前。即是唯心淨土。」(T47, p. 312, a14-b5)

◎《阿彌陀經疏鈔》卷3：「【鈔】古德謂有參禪不靈。遽變前因。朝暮掐數珠求淨業。又云念幾聲佛。欲免閻老子手中鐵棒。乃愚人所為。執此語者。遂生疑謗。不知此為參禪志不歸一。輒自改途者說。非呵淨業故。但言愚人朝暮掐數珠求淨業。不言愚人朝暮一心不亂求淨業也。觀經云。但聞佛及二菩薩名。能滅無量生死之罪。何況憶念。憶念者。且指事一心也。則知事一。已非愚人。何況理一。【疏】故知修淨業人。復業餘行。非唯不知理一。尚未能持事一心故。【鈔】念念念佛。更無雜念。是名一心。一心念佛。又一心修餘種種法門。是二心也。夫無雜念者。止得事之一心。今且未能。何況理一。故念佛者。守志不二。勿因三昧難成。而輒改修餘行。先儒有言。不可以仁之難熟。而甘為他道之有成。此之謂也。」(X22, p. 663, c8-24)

p. 242 line 5【勝進】圓瑛《彌陀要解講義》卷3：「往往勝進。亦不一概

者。此論蒙佛接引。往往有勝進接。如圓教接別教。別教接通教。不按位接者居多。亦不是一概如是也。」天台通教利根者—《教觀綱宗》卷1：「不但見空。兼見不空。不空即是中道。則被別圓來接。故名通後。中道又分為二。一者但中。唯有理性。不具諸法。見但中者。接入別教。二者圓中。此理圓妙。具一切法。見圓中者。接入圓教。就此被接。又約三位：一者上根。八人、見地被接。二者中根。薄地、離欲地被接。三者下根。已辦地、支佛地被接。就此三位被接。又各有按位、勝進二義。若按位接。或同別十向。或同圓十信。若勝進接。或登別初地。或登圓初住。既被接已。實是別圓二教菩薩。」(T46, p. 940, a14-24) 「○別住行向。得接入圓。根有利鈍故。接有遲速。如以好桃李接彼平常桃李。故名為接。」(T46, p. 942, a13-15) 《四教儀註彙補輔宏記》卷7：「通斷見思。被別十向所接。乃至修中道伏無明。被圓十信所接。以別十向、圓十信。俱為相似。皆斷見思之位。今欲接斷見思之人。故以別向、圓信之教被而覆之。則所接者。按其位而成別、圓中人。故曰按位接也。…謂通教斷惑。但斷見思。若與後二教按而論之。但是相似。以其根利能見不空。今欲接引。而以別地、圓住之教被而覆之。則所接者。隨其勝進而成別圓中人。蓋別教登地已上。圓入初住已去。皆屬分真。俱是破無明之位。以破無明之深位。而接斷見思之淺位。故云勝進接也。」(X57, p. 888, b21-c7)

p. 243 line -3【別開劣像之觀】第13觀『雜想觀』：「若欲至心生西方者，先當觀於一丈六像在池水上。如先所說，無量壽佛身量無邊，非是凡夫心力所及。然彼如來宿願力故，有憶想者必得成就。但想佛像得無量福，況復觀佛具足身相！阿彌陀佛神通如意，於十方國變現自在。或現大身滿虛空中；或現小身丈六八尺。所現之形皆真金色，圓光化佛及寶蓮花，如上所說。觀世音菩薩及大勢至，於一切處身同眾生，但觀首相，知是觀世音，知是大勢至，此二菩薩助阿彌陀佛，普化一切。是為雜想觀，名第十三觀。」(T12, p. 344, b25-c7) 智者《疏》：第十三雜觀。知禮《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷5：「第十三雜明佛菩薩觀。今評此觀略有二意：一為前觀佛及菩薩勝相不成者。乃令捨大而觀丈六。二為觀前勝相已成之人。令其更觀勝劣化用徧十方界。使品位增進。」(X22, p. 321, c14-17) 善導《觀無量壽佛經疏》卷3：「明

凡心狹小、聖量彌寬，注想無由，恐難成就。斯乃不以小故難成，不由大故不現，直是彌陀願重，致使想者皆成。……從阿彌陀下，至丈六八尺已來，正明能觀所觀佛像雖身有大小，明皆是真。即有其三：一明彌陀身通無礙，隨意遍周。言如意者，有二種：一者如眾生意，隨彼心念皆應度之。二者如彌陀之意，五眼圓照六通自在。觀機可度者，一念之中無前無後，身心等赴。三輪開悟，各益不同也。二明或現大身或現小身。三明身量雖有大小，皆作真金之色，此即定其邪正也。」(T37, p. 269, c21-p. 270, a6)

p. 244 line -5【**下品往生章**】《佛說觀無量壽佛經》卷1：「如此愚人臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛；彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：『汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。』如是至心令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。」(T12, p. 346, a15-20)

p. 245 line -2【**本瑞**】明代臨濟宗僧。生卒年不詳。南昌府（江西）鍾陵人，俗姓江。字天奇（琦）。世稱瑩絕老人。二十歲，參謁荆門之無脫（說）能，得度出家。未久，遊蜀（四川）之楚山，遍參耆宿；後至高峰謁寶峰明瑄，得其心印，為南嶽二十九世。～《佛光大辭典》《禪關策進》卷1：「天奇和尚示眾：汝等從今發決定心。晝三夜三。舉定本參。看他是箇甚麼道理。務要討箇分曉。日久歲深。不煉昏沈。昏沈自退。不除散亂。散亂自絕。純一無雜。心念不生。忽然會得。如夢而醒。覆看從前。俱是虛幻當體本來現成萬象森羅全機獨露。於這大明國裏。也不枉為人。向此法門。也不枉為僧。却來隨緣度日。豈不暢哉。豈不快哉○終日念佛。不知全是佛念。如不知。須看箇念佛的是誰。眼就看定。心就舉定。務要討箇下落。」(T48, p. 1104, c8-18)
 「天真毒峯善禪師示眾：…或參究念佛。要緊在念佛的是誰。回光返照。深入疑情。若話頭不得力。還提前文。以至末句。使首尾一貫方有頭緒。可致疑也。疑情不斷。切切用心。不覺舉步翻身。打箇懸空筋斗。却再來吃棒。」(T48, p. 1104, b13-24)

p. 246 line -1【**敲門瓦子打親生爺娘**】淨空和尚：這是比喻不孝順。從前沒有電鈴，庭院也很深，敲門怎麼敲法？在外頭找一塊小石頭、瓦子敲門，裡面

聽到來開門，我們就須將石頭丟在地下。但因敲好久都不來開門，父母來開門的時候，很生氣，不但不感謝，還拿瓦子去砸開門的父母，說門開得太遲。比喻那個開門的人是佛菩薩、祖師大德，替我們開什麼門？成佛之門！我們今天不但不感激，也像那個不孝的兒子反而來抱怨，這就是你不信，不肯發願，不肯修學這個法門，違背了佛祖的深意，是比喻這個意思。釋迦牟尼佛的徹底悲心，是教我們念佛、死心念佛，求生淨土。這不但是釋迦牟尼佛的意願，也是十方三世一切諸佛度眾生出三界、成佛道的第一願。

p. 247 line -4【**大火聚**】《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉：「火聚者。是根本般若故。智論云。般若波羅蜜猶如大火聚。四邊不可觸。遠離於四句。」(T35, p. 463, a10-12)《華嚴經行願品疏》卷 5：「四句即四邊。取則燒人。離則成智。謂若以有為有。則有縛等故。論云。若人見般若。是則為被縛。若不見般若。是亦為被縛。」(X05, p. 114, b1-3)

p. 248 line -3【**臨終見佛**】元照《觀無量壽佛經義疏》卷 1：「問曰：或有人云臨終見佛菩薩。放光持臺。天樂異香。來迎往生。並是魔事。此說如何？答曰：有依首楞嚴經修習三昧。或發動陰魔。有依摩訶衍論修習三昧。或發動外魔(謂天魔也)。有依止觀論修習三昧。或發動時魅。此等並是修禪定人約其自力。先有魔種被定擊發。故現此事。儻能明識。各用對治。即能除遣。若作聖解。皆被魔障(上明此方入道則發魔事)。今約所修念佛三昧。乃憑佛力。如近帝王。無敢干犯。蓋由阿彌陀佛有大慈悲力、大誓願力、大智慧力、大三昧力、大威神力、大摧邪力、大降魔力、天眼遠見力、天耳遙聞力、他心徹鑒力、光明遍照攝取眾生力。有如是等不可思議功德之力。豈不能護持念佛之人至臨終時令無障礙耶？！若不為護持者。則慈悲力何在？若不能除魔障者。智慧力、三昧力、威神力、摧邪力、除魔力復何在耶？若不能鑒察被魔為障者。天眼遠見力、天耳遙聞力、他心徹鑒力復何在耶？經云：阿彌陀佛相好光明遍照十方世界念佛眾生。攝取不捨。若謂念佛臨終被魔障者。光明遍照攝取眾生力復何在耶？況念佛人臨終感相出自眾經。皆是佛言。何得貶為魔障乎？今為決破邪疑。當生正信。」(T37, p. 283, c20-p. 284, a13)

p. 250 line 5【**念佛三昧寶王論**】凡三卷。唐代僧飛錫撰。書成於天寶元年

(742)。收於大正藏第四十七冊。飛錫以念佛三昧為諸禪三昧中之寶王，遂倡導萬善同歸、三世通修之念佛。明神宗萬曆三十六年（1608），智旭將本書收入淨土十要卷五。～《佛光大辭典》《念佛三昧寶王論》卷2：「問：「一念、十念往生淨土，何者為正？」對曰：「但一念往生，住不退地，此為正也。如佛所說，謗佛、毀經，打僧、罵尊，五逆、四重，皆一念惡業成，墮無間獄猶如箭射。今之念佛生于淨土，亦一念善業成即登極樂。猶如屈臂，前一念五陰滅，後一念五陰生，如蠟印印泥，印壞文成，尚不須兩念，豈要至十念哉？打僧、罵尊，雖非正逆，是五逆之類也。又一念者，如經云：『愛酪沙彌，生一念愛心，後生酪中作蟲。』又大薩婆長者妻，坐對明鏡，自愛其身，海風破船，生故屍中作蟲，嬉戲往來，不離其所。斯皆一念，非十念也。又《大無量壽經》明一念念佛皆得往生。《觀經》十念，良有以也。蓋為邁疾尫羸力微心劣故，須十稱彌陀以助其念；若心盛不昧，一念生焉，亦猶栽植絲髮，其茂百圍也。」」（T47, p.138, c17-p.139, a3）《無量壽經》〈十方佛讚第二十三〉：「令他方所有眾生聞彼佛名，發清淨心。憶念受持，歸依供養。乃至能發一念淨信，所有善根，至心迴向，願生彼國。隨願皆生，得不退轉，乃至無上正等菩提。」〈三輩往生第二十四〉：「若有眾生住大乘者，以清淨心，向無量壽。乃至十念，願生其國。聞甚深法，即生信解。乃至獲得一念淨心，發一念心念於彼佛。此人臨命終時，如在夢中，見阿彌陀佛，定生彼國，得不退轉無上菩提。」

p. 250 line 6【慈雲懺主】宋·遵式法師，天台宗僧。從學者恆逾千人。真宗乾興元年（1022），敕賜「慈雲」之號。治定《往生淨土懺願儀》、《請觀音消伏毒害懺儀》、《金光明懺法》。因而後世稱為慈雲懺主。～《佛學大辭典》《淨土十要》卷2〈往生淨土懺願儀〉：「十念門者 每晨服飾已。面西正立。合掌連聲稱阿彌陀佛。盡一氣為一念。如是十氣為十念。隨氣長短不限佛數。氣極為度。聲不高低不緩急。調停得中。十氣連屬。令心不散。專精為功。名十念者。是藉氣束心也。作此念已。發願迴向云：我弟子(某甲)一心歸命極樂世界阿彌陀佛。願以淨光照我。慈誓攝我。我今正念稱如來名。…」(X61, p.667, c5)

p. 252 line -4【海印三昧】華嚴家以此三昧為華嚴大經所依之總定。佛說

法前，必先入定思惟法義，以及審查根機。如說法華時，入無量義處三昧；說般若時，入等持王三昧；說涅槃時，入不動三昧。華嚴經七處八會中，每一會均有別定，即第一會入如來藏三昧，乃至第八會入師子奮迅三昧。海印三昧即此七處八會所依之總定。海印者，約喻以立名，即以大海風止波靜，水澄清時，天邊萬象鉅細無不印現海面；譬喻佛陀之心中，識浪不生，湛然澄清，至明至靜，森羅萬象一時印現，三世一切之法皆悉炳然無不現。華嚴大經即依此定中所印現之萬有而如實說，故稱此為海印定中同時炳現之說。
—《佛光大辭典》

p. 252 line -3【大圓鏡智】即指可如實映現一切法之佛智。此種佛智，如大圓鏡之可映現一切形像，密教稱為金剛智。依唯識宗所說，成佛以後，煩惱即轉變為智慧。此種智慧可分四種，其第四種（即第八阿賴耶識）轉變為清淨智，此即大圓鏡智。此智能明察三世一切諸法，萬德圓滿，無所欠缺，猶如大圓鏡之能顯現一切色像，故稱為大圓鏡智。密教將此四智，加上法界體性智，合稱五智。—《佛光大辭典》