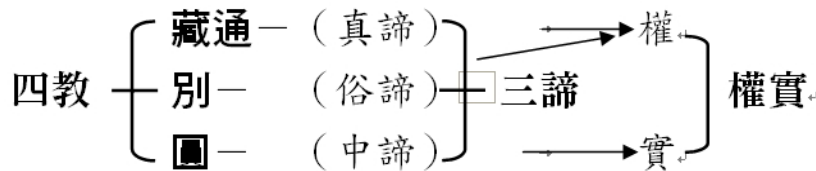


p.184 line 3【四教三諦三寶】



p.185 line -1【一究竟一切究竟】《摩訶止觀》卷5：「一究竟一切究竟。一切究竟一究竟。非一非一切。遍歷一切皆是不可思議境。若法性無明合有一切法陰界入等。即是俗諦。一切界入是一法界。即是真諦。非一非一切。即是中道第一義諦。如是遍歷一切法無非不思議三諦。」(T46, p.55, b7-12)

《華嚴一乘教義分齊章》卷4：「夫法界緣起。乃自在無窮。今以要門略攝為二：一者明究竟果證義。即十佛自境界也。二者隨緣約因辯教義。即普賢境界也。初義者。圓融自在。一即一切。一切即一。不可說其狀相耳。如華嚴經中究竟果分國土海及十佛自體融義等者。即其事也。」(T45, p.503, a16-22)

p.186 line 1【究竟蝓蛄】蝓^{ㄉㄨˊ}蛄^{ㄍㄨˊ}：即蛄^{ㄍㄨˊ}蛄^{ㄍㄨˊ}。全體黑色，背有堅甲，胸部和腳有黑褐色的長毛，會飛，吃糞屎和動物的屍體，常把糞滾成球形，產卵其中。俗稱屎殼郎、坩屎蟲。～《漢語大詞典》《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷1：「又復應知。六即之義不專在佛。一切假實三乘人天。下至蝓蛄、地獄色心。皆須六即辯其初後。所謂理蝓蛄。名字乃至究竟蝓蛄。」(T37, p.200, a23-25)

p.186 line 1【本具、性具】即性具善惡，一說性具十界，一說性具三千，是天台宗的理論。性具的說法，創始於隋代智顛。在《觀音玄義》中顯示性德具有善惡之義。其後宋代知禮在《觀音玄義記》卷二中更加以發揮，而說(T34, p.905, b)：「夫一切法不出善惡，皆性本具，非適今有。」此「具」字，足以顯示本宗的宗旨。在天台四教中屬於圓教，它有廣略三說：(1)性具善惡。(2)性具十界：如知禮《十不二門指要鈔》卷上說(T46, p.707, b)：「諸宗既不明性具十界，則無圓斷圓悟之義。」(3)性具三千：如同書卷上說(T46, p.710, b)：「色心者，性德三千也。圓(教)家明性，既非但理，乃具三千之性也。」元·懷則《天台傳佛心印記》更會合以上三義說(T46, p.934, b)：「善惡不出十界，十界性融互具成百界，界十如則成千如，假名一千，五陰一千，國土一千。如此三千，現前一念修惡之心本來具足。」性具之說也是天台宗止觀法門的一個要點，如唐·湛然《止觀輔行傳弘決》卷五之二說(T46, p.289, c)：「一家觀門永異諸說，該攝一切十方三世、若凡若聖一切因果者，

良由觀具。」這正由於觀性具之故；如若不觀性具，就須破九法界修惡，才能顯佛法界性善，而成為別教的「緣理斷九」。性具又稱「體具」或「理具」。湛然《金剛錚》曾就「體具」與「心造」及「心變」加以簡別。心造出於《華嚴經》說的「一切惟心造」，心變出於《楞伽經》說的「不思議熏，不思議變」。湛然說明：心造通於藏通別圓四教，心變通於別圓二教，體具唯屬圓教和別教後位。圓教由『具』而談『變造』，乃是全體起用，即湛然《止觀輔行傳弘決》卷五之三所示（T46, p. 293, a）：「並由理具方有事用」之義。
 ～《中華佛教百科全書》

p. 187 line 3+7【假實】法有實體，稱為實法；假存立於實法之集合、相續、部分、相對之上而無實體者，則稱假法。如五蘊為實法，有情立於五蘊和合之上，則是假法。法之假實，依各部派而有異說。若依華嚴五教章等所說「十宗判」之意，（一）於小乘之中：（1）「一切有部」以五蘊和合之人為假，五蘊、十二處、十八界而成之七十五法體為實有。（2）「大眾部」以無為法及有為法之現在世為實有，過去、未來世之法為假。（3）「說出世部」以有漏俗諦之因果（苦、集二諦）為假，以無漏真諦之因果（滅、道二諦）為實。（4）「一說部」主張諸法皆僅具其名而無有實體。（5）依成實宗之意，不僅五蘊和合之人為假，五蘊之法亦為假。（二）大乘之《成唯識論》卷八就三性而定法之假實：（1）遍計所執：妄情安立，可說為假；又無體相，故非假非實。（2）依他起性：有實有假，以聚集、相續、分位性，故稱為假有；心、心所、色依緣（種子）而生，故說為實有；又若無實法，假法亦無，以假依實因而施設之故。（3）圓成實性：唯是實有，以不依他緣而施設之故。《八識規矩纂釋》卷1：「五識唯緣實五塵境。即不緣假相分。故名性境。」(X55, p. 426, c18-19) 「第六明了意識緣前五塵實境時。率爾同時。名為性境。纔落意地分別是青是黃。即名似帶質。若意識緣五塵過去落謝影子。即名有質獨影境。」(X55, p. 430, a2-5) 五塵過去落謝影子＝法塵之一。根身、器界＝阿賴耶識相分，依世俗說為實有，不同真如之實。

p. 190【唯心妙境】一切莊嚴＝佛心＝眾生心（參考本書 p. 157～158）

佛心	願行所成	種智所現	佛本質境——→ 有質獨影境(眾生心帶質境)
眾生心	淨業所感	唯識所變	眾生本質境——→ 佛心影像

p.191 line -6【唯心莊嚴】依《大乘起信論》卷1云：「一切如來唯是法身。第一義諦無有世諦境界作用。但隨眾生見聞等故。而有種種作用不同。此用有二：一依分別事識。謂凡夫二乘心所見者是名化身。此人不知轉識影現。見從外來。取色分限。然佛化身無有限量。二依業識。謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心所見者名受用身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。所住依果亦具無量功德莊嚴。隨所應見無量無邊無際無斷。非於心外如是而見。此諸功德皆因波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就。具無邊喜樂功德相故亦名報身。」(T32, p.587, c18-p.588, a1)《大乘起信論裂網疏》卷4：「轉識影現者。八識現行轉時。於見分上。現佛身影為相分也。即彼凡夫二乘心之所見。並由共相識轉。所以現此影像。原不從心外來。但彼凡夫二乘。不知有藏識故。不知眾生心內諸佛所現之身。能與諸佛心內眾生而作本質。不知諸佛心內眾生所見佛身。即托眾生心內諸佛所現之身而自變為影像。故云見從外來。取色分限也。然彼雖妄計外來。其實原不在外。彼雖妄取分限。其實化身原無限量。以此化身。即真如用。則便即報、即法。非離真如體相。得有真如用故。…菩薩所見佛身。亦必由眼識見、意識觀察。但由知有藏識。全攬真如為體。本與如來非一非異。故隨所見。即知是托自心中佛之身以為本質。還於自心變影而緣。本質不在我心性外。影像不在能緣心外。故名依業識也。…然此亦是托佛自受用身及土以為本質。自變相分為親所緣。是故名為他受用身及土。是故各隨菩薩心之分量。初地見百世界。二地見千世界等。種種不同。乃至菩薩究竟地。見之方盡。並名他受用身土也。譬如燈光。雖光光相入。而互為能照。互為所照。重重無盡。仍各無雜故也。思之思之。勿謂有本有影。便非具分唯識。非即事事無礙法界也。」(T44, p.449, a12-b21)一切莊嚴 = 佛心全體所現 (全心成境) = 菩薩心現 = 眾生心現 → 唯心所現。故難分！但未斷見思 → 現同居土；已斷見思 → 現方便土；斷無明 → 現實報土；無明盡 → 現寂光。

依理成事 ⇒ 理事無礙。 事事全理 ⇒ 事事無礙。

p.192 line 6【緣影妄想】《圓覺經》云：眾生妄認四大為自身相，妄認六塵緣影為自心相，執我我所，妄受生死。《楞嚴經》云：無始來失却本心，妄認緣塵分別影事。《楞嚴經正脈疏》卷1：「妄想者。識心分別。即上文所取思惟。下文所破緣塵。此其所執之妄也。」

p.192 line 7【威音那畔】禪林用語。威音王佛乃是過去莊嚴劫最初之佛，此佛出世以前為絕待無限之境界，故禪家多以威音王佛出世以前稱為威音那

畔，以示學人向上探解之境界，或點醒學人自己本來之面目。其意與「父母未生以前」、「天地未開以前」等語相同。【空劫已前】指此世界成立以前空空寂寂之時代。天地未開以前，了無善惡、迷悟、凡聖、有無等差別對待；亦即未分別生起森羅萬象以前之絕對的存在境界。於禪家，多用「如何是空劫以前自己」作為話頭而參禪，與父母未生以前、空王以前、空王那畔、朕兆未萌以前、本來面目等，皆為同類同語。～《佛光大辭典》

p. 193 line 4【十乘觀法】用此十法，由因至果，故謂十法成乘觀，略稱十乘觀法。又作十種觀法、十法成乘、十法成觀、十乘觀、十乘或十觀。為進修初住所實際熏修的十種觀行法門，能令觀行成就，運載行者至果地。(1)觀不思議境，(2)發真正菩提心，(3)善巧安心止觀，(4)破法徧，(5)識通塞，(6)道品調適，(7)對治助開，(8)知次位，(9)能安心，(10)無法愛。因修觀行者的根機有上、中、下三品之別，上根僅修第一觀不思議境，破無明，入初住。中根修第二發真正菩提心以至第七對治助開，破無明，入初住。下根修後三法入初住。十乘觀行不僅為初心行者所修，五品觀行位以上，遠至妙覺位，無不具此。此十乘即是大乘，因此圓實之機無不常修。～《中華佛教百科全書》

p. 193 line -4【本覺始覺】本覺，本有之覺性。若是經過後天之修習，次第斷破無始以來之迷惑，徐徐覺知、啟發先天之心源，稱為始覺；先天本有而不受煩惱污染等迷相所影響，其心體本性乃本來清淨之覺體，稱為本覺。大乘起信論之說：主張萬有歸於一心，而於一心立有「心真如門」與「心生滅門」。(1)就心真如門言之，心乃超越差別相的清淨而絕對不二之存在，原本並無所謂本覺、始覺之名。(2)若自心生滅門言之，心被無始以來之無明所污染，而產生各種差別相，故於阿梨耶識中有本覺與始覺之別。真如遇無明之緣而生起迷妄現象，於此之際，心完全蒙昧不覺，稱為不覺；然其本性之覺體毫無壞損，常具平等之相，永含大智慧的光明之德，乃一遠離世俗差別心念之清淨體，此即本來之悟覺，故稱本覺。～《佛光大辭典》

p. 193 line -4【始覺合本】《起信論》：依本覺起始覺。能持之心即始覺，是故持名者須發「厭離娑婆，欣求極樂」之心，即是「願」心。所持佛號即本覺，舉全體所作故；是故持名者須從此信入，即是「信」心。故「信願持名」即是始覺合本覺；念至「理一心不亂」即是「始覺、本覺不二」。