

p. 147 line 4【**理性、莊嚴**】《大方廣佛華嚴經疏》卷 11〈4 世界成就品〉：「理事無礙。謂全同真性而剎相宛然。經云。華藏世界海。法界無差別。莊嚴悉清淨故。」(T35, p. 576, a27-29)《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷 1：「問：下三淨土既皆有相。則可論於金寶等事。寂光之淨已全無相。如何可說金寶華池及以瓊樹？答：經論中言寂光無相。乃是已盡染礙之相。非如太虛空無一物。良由三惑究竟清淨。則依正色心究竟明顯。故大經云：因滅是色。獲得常色。受想行識亦復如是。仁王稱為法性五陰。亦是法華世間相常。大品色香無非中道。是則名為究竟樂邦、究竟金寶、究竟華池、究竟瓊樹。」「問：佛無上報是即理之事。可論金等。究竟寂光是即事之理。豈有金等？若其同有。事理既混。如何分於二土義耶？答：佛無上報是究竟始覺。上品寂光是究竟本覺。始本既極。豈分二體？應知二土縱分事理。實非有無。豈真善妙有而非理邪？祕藏之理豈同小空？故此事理二名一體。以復本故。名無上報事也。以復本故。名上寂光理也。故妙樂云：修得四德。本有四德。二義齊等。方是遮那身土之相。況淨名疏顯將寂光為佛依報。故知定執報土有金寶等。寂光定無。斯乃迷名全不知義矣。」(T37, p. 196, a2-25)

p. 152 line 5【**樓閣住處、法會處**】大經〈堂舍樓觀第十六〉：「無量壽佛講堂精舍，樓觀欄楯，亦皆七寶自然化成。復有白珠摩尼以為交絡，明妙無比。諸菩薩眾，所居宮殿，亦復如是。中有在地講經、誦經者；有在地受經、聽經者；有在地經行者，思道及坐禪者…」43 願「**寶香普熏願**」：「下從地際，上至虛空，宮殿樓觀，池流華樹，國土所有一切萬物，皆以無量寶香合成。其香普熏十方世界。眾生聞者，皆修佛行。」39 願「**莊嚴無盡願**」：「國中萬物，嚴淨、光麗，形色殊特。窮微極妙，無能稱量。其諸眾生，雖具天眼，不能辨其形色、光相、名數及總宣說者。」

p. 154 line -4【**經云**】《首楞嚴經》卷 2：「佛告文殊及諸大眾：「十方如來及大菩薩，於其自住三摩地中，見與見緣并所想相，如虛空花本無所有。此見及緣元是菩提妙淨明體，云何於中有是非是？」(T19, p. 112, b18-21)《首楞嚴義疏注經》卷 2：「此則顯一真法界。離性離相。圓收諸法。無不是如。云何更說是見、非見。」(T39, p. 851, c22-23)《楞嚴經圓通疏》卷 2：「此見及緣元是菩提妙淨明體。方是明其性相相即。是亦明其相本無相。故曰如虛

空華本無所有。惟其無相而性相斯即。故曰此見及緣元是菩提妙淨明體。相如空華。雖變滅而元無變滅。性如晴空好眼。雖華翳而本無華翳。情虛理實。風靜波恬。性相兼美於是乎在。」(X12, p. 718, a6-12)

p. 155 line 5【能嚴所嚴】大願(智慧)大行(福德)能嚴⇒淨土(所嚴)。

袁宏道《西方合論》於第六〈稱性門〉中，作「五種行」：一、信心行。二、止觀行。三、六度行。四、悲願行。五、稱法行。

一、信心行：初心菩薩無不依是信力而成就者。是故蓮宗全仗此信為根本：一者信阿彌陀佛不動智、根本智，與己無異。二者信阿彌陀佛從發願來，那由他劫內，一切難行難忍種種修習之事，我亦能行。三者信阿彌陀佛無量智慧、無量神通及成就無量願力等事，我亦當得。四者信阿彌陀佛不去不來，我亦不去不來；西方此土，不隔毫端，欲見即見。五者信阿彌陀佛修行歷劫，直至證果，不移剎那，我今亦不移剎那，位齊諸佛。如是信解，是謂入道初心，信一切諸佛淨土之行。

二、止觀行：純以念佛一聲，入三觀門。如一聲佛，了此能念體空，所念無相，即念存空觀；雖能念體空，所念無相，不妨能念分明，所念顯然，即念存假觀；正當能念所念空時，即能念所念顯然；正當能念所念顯時，即是能念所念寂然，空假互存，乃念存中觀。即念佛因，究竟三諦，淨彼四土，如拈一微塵變大地作黃金，是謂法界圓融，不可思議觀門。

三、六度行：不越一行具此六義：一者、捨諸雜念，是行於施；又則繫佛，不住捨念，是性施故。二者、念念中淨，是行于戒；又則繫佛，不求滅念，是性戒故。三者、世念盡弱，是行於忍；又則繫佛，非關摧念，是性忍故。四者、畢念不退，是行精進；又則一念即是，不著苦行，是性精進故。五者、得念三昧，是行于定；又則念念是佛，不貪禪味，是大定故。六者、了念佛因，即念而佛，是行于智；又則念本非有，佛本非無，不落斷常，是一切種智故。是故念佛一門，能該諸行。何以故？念佛是一心法門，心外無諸行故，然亦不廢諸行，若廢諸行即是廢心故。

四、悲願行：諸佛菩薩，性海無盡，供養無盡，戒施無盡，乃至饒益無盡。如普賢發十大願：虛空界眾生界，無有盡時，而我此願亦無有盡，身語意業無有疲厭，名為願王。一切諸佛無不成就如是願王，證涅槃果。故

天親菩薩淨土五念門，以禮拜、讚歎、作願、觀察前四種，為成就入功德門；回向一切煩惱眾生，拔世間苦，為成就出功德門。菩薩修五念門，速得阿耨多羅三藐三菩提。

五、稱法行：法界海中無量無邊，菩薩行海亦無量無邊；虛空著彩，粉墨徒勞；法界無方，轍跡安用。是故菩薩自性行者，非有非無、非行非不行，唯是稱法自在之行。1. 度一切眾生究竟無餘涅槃，而眾生界不減。2. 行五無間而無惱恚；至於地獄無諸罪垢；至於畜生無有無明憍慢等過。3. 自身入定，他身起定；一身入定，多身起定；從有情身入定，從無情身起足。4. 於一小眾生身中轉大法輪，魔宮摧毀，大地震動，度無量無邊眾生，而此小眾生不覺不知。5. 欲久住世，即以念頃衍作無量無數百千億那由他劫；欲少住世，即以無量無數百千億那由他劫，縮為念頃。如是不思議行者，一念之中，三世諸佛淨土攝入無餘，是謂菩薩莊嚴淨土之行。以無思智照之可見，非是情量所能猜度。何以故？以自性超一切量故。(T47, p. 404, c6-p. 406, b5)

p. 155~156【莊嚴淨土、普攝眾生】

- 1 藏教→同居。通教→方便。別教→實報。圓教→寂光淨土。
- 2 前三教→莊嚴次第。圓教→莊嚴圓融四土。
- 3 同居→藏教。方便→通教。實報→別教。寂光→圓教。
- 4 同居→四教。方便→藏通聖、別圓凡。實報→別圓聖。寂光→圓聖。
- 5 圓融四土→普攝十方三世一切專稱名號之圓融凡聖。

p. 157 line -5【四緣】

生心之四緣 生心有四緣：

四種緣	義理	例子
親因緣/ 因緣	親身能夠生起事物的緣——條件。	六根為因，六塵為緣，而生起六識；如眼根對色塵，就生起眼識，其他的五根，也是如此。
增上緣	「六根」能夠照了境界，發生增上的力用的時候，同時在一切法生的時候，不生障礙。	當「根」與塵相對的時候，隨對就隨起識的作用，無所障礙。
等無間緣/ 次第緣	心和心所法，是次第無間相續而起的。	
所緣緣	「六塵」引發六識之產生，又成為六識所緣的對象。	眼識必須由一切色「境」所引發，被引發後又緣一切色境。

生色之二緣 生色有二緣，謂親因緣、增上緣。

p. 157 line -4 【三類境】(1)性境：性境是具有真實體性的境界，不像空華兔角等體用都無。「性境不隨心」：不隨從能緣心，而能緣心對它也不改變它的性質，只真實符合它的自相而緣取。例如眼識等前五識及同時意識的見分所緣取的色、聲、香、味、觸五種境（有本質性境），第八阿賴耶識的見分所緣取的種子、有根身、器世界三種境（無本質性境），都是性境。(2)獨影境：如第六意識浮龜毛兔角之相，其相非自實體種子而生之實法，唯自能緣之見分顛倒計度，而發現假相者。「獨影唯隨見」，此境和性境相反，它是和能緣心從同一的種子生，但沒有實體實用。例如第六識緣取龜毛兔角空華等境，又如夢境，這些境都不是從實種子所生的實法，也沒有所托的本質，只是由第六識構畫分別的勢力所成。「無質獨影」：緣假法時，唯從能緣見分上，慮度而生，獨有影像，都無本質。「有質獨影」：雖從質起，獨由見生；如無漏心緣有漏法。又如第六識緣五塵落謝影子，以托彼外質變起影相，故名有質；所變相分亦與能緣見分同種生故，名真獨影，亦名「似帶質」。(3)帶質境：能緣心緣所緣境，有所仗質而不得自相，即依本質另行變起一種相分，作為自識之親所緣境。與「性境」不同，在於此境「隨心」；與「獨影境」不同，在於此境「仗質」。「真帶質」：以心緣心，中間相分兩頭生，挾帶本質生起，以能所同一見分，故名真帶質。例如以燈照燈，能所俱有光明。如第六識通緣一切心及心所，及第七識單緣第八識之見分。「似帶質」：以心緣色，謂帶彼相起，有似彼質。即中間相分唯從能緣見分一頭變帶生起。如燈照壁，壁本無光，中間光明唯是能照一燈之光。如依經作觀，非是五識所緣現境故也。

p. 158 line 4 淨空和尚：舉個比喻，例如照相。照相的底片就是本質，印出的照片就是帶起的莊嚴，這個大家就比較好懂了。本來我們心裡沒有極樂世界，極樂世界依正莊嚴想也想不到，作夢也夢不到，根本沒有。讀了三經一論之後，聽釋迦牟尼佛所講的，聽到這是阿彌陀佛真實的事，世尊給我們說的都是真事，一點都不假。聽了之後，心裡就會有這個現相產生，這就是帶起眾生自心的種種莊嚴。特別是《十六觀經》，《十六觀經》教我們觀想，依照經文想，想西方極樂世界的樣子，教我們觀想。西方極樂世界莊嚴，那是本質相，我們今天看到的經本跟註解，好比是照片，從那邊照出來的照片，

我們拿到這個照片一看，心裡頭就落印象，這印象就是自己的相分，就是此地所講的『帶起眾生自心種種莊嚴』。如果我們要沒看到這些圖片，心裡的這些「種種莊嚴」是生不起來的，這就是「本質」變現起「帶質」。帶質跟本質非常相似，沒有兩樣；我們雖然沒有看到本質，看到了很多在那邊拍來圖片、電影，就如同我們看到當時情形一樣的，自己心裡頭落的這印象就跟現場所見的沒有兩樣。

換句話說，阿彌陀佛建立西方世界，現在釋迦牟尼佛給我們介紹，我們聽聞之後，心裡現出極樂世界，與西方極樂世界是一樣的，沒有兩樣。所以它是本質境帶起我們自心的莊嚴。這當中的因緣就是釋迦牟尼佛他老人家給我們介紹，沒有釋迦牟尼佛的介紹，我們接觸不到。除了釋迦牟尼佛之外，還有歷代祖師給我們的幫助，這種功德利益不可思議。

「全佛即生」，「全」是圓滿沒有欠缺，也是全體，整個的佛法界就是，也就是我們自己。「生」是講眾生，就是自己。「全他即自」，「他」是阿彌陀佛、西方極樂世界；整個阿彌陀佛就是自己，西方極樂世界阿彌陀佛依正莊嚴，前面講四土種種莊嚴，就是我們自己本人心性裡頭本來具足的莊嚴；自他不二，生佛一體。極樂世界就是每一個眾生性德的顯露，借助阿彌陀佛大願大行的增上緣，把我們自心種種莊嚴顯現出來，『故曰成就如是功德莊嚴』。

p.160 line -1【**襪**】(1)《古／佛家行戒時所穿的衣服。(2)ㄩ一廿甄道。～《丁德先新創字典》智者《妙法蓮華經文句》卷5〈釋譬喻品〉：「三藏法師云，衣襪是外國盛花之器，貢上貴人用此貯之。」(T34, p. 68, b15-16) 吉藏《法華義疏》卷5〈3 譬喻品〉：「衣襪者。衣衿也。救子之苦。出父衿襪，故前以衣衿為喻也。」(T34, p. 524, a22-23)

p.161 line -5【**四種真因**】《妙法蓮華經》卷1〈1 序品〉：「是時天雨曼陀羅華、摩訶曼陀羅華、曼殊沙華、摩訶曼殊沙華，而散佛上及諸大眾。普佛世界，六種震動。」(T09, p. 2, b10-12) 《妙法蓮華經文句》卷2〈序品〉：「上天雨四花，下地六種動，上下為一雙；……今明智定、因果、感應為三雙：智則指一說多，定則諦緣義處；因則四位天花，果則六處地動；…」(T34, p. 27, a22-27) 《妙法蓮華經玄義》卷9：「初住見真，以真為因，住前相似，非是真因。」(T33, p. 796, a20-21)