

p. 19 line 6【立機緣】以「三世二重因果」而立眾生感得修行之機緣。【三世二重因果】《華嚴懸談會玄記》卷 36：「二重因果。謂過去無明行二支為因。現在識等五支為果。現在愛取有三支為因。未來生死二支為果也。」(X08, p. 368, b3-5)

p. 19 line 6【立聲教】以有過去修行之善根因緣，而感得現在佛、菩薩、善知識鑒察根機，為說語言文字教法，故分四教而論『生不生』等。《妙法蓮華經玄義》卷 10：「佛於無名相中。假名相說。說餘經典。各赴緣取益。」(T33, p. 800, a28-29)《法華玄義釋籤》卷 19：「約佛自證本不可說。若被此土機緣。須假立聲教。」(T33, p. 948, c6-7)

p. 19 line 8【修析行等】藏教：析空觀。通教：體空觀。別教：次第三觀(漸)。圓教：一心三觀(頓)。

【析空觀】分析諸法以入於空之觀法。具稱「析色入空觀」。又稱「析假入空觀」、「析法入空觀」，或稱「析法觀」、「生滅觀」、「拙度觀」。乃貶小乘及《成實論》所說空觀之語。分析人乃由五蘊、十二處、十八界等要素所構成，分析色法至極微（構成物質的最小單位），或分析心至一念（六十剎那），而依此分析之結果，觀人、法二空之理。

【體空觀】觀色、心諸法的當體如幻即空。又稱「即空觀」、「如幻即空觀」。由於一切均由因緣所生，並無實自性，因此色心諸法不待分析，當體如幻、即空。～《中華佛教百科全書》《淨土生無生論會集》卷 1：「通人智巧。用觀則巧。了達五陰當體本空。不待分析而後知空。以此體空智慧。斷惑證真也。藏人智拙。用觀則拙。必以四大五陰分析。而後知人空。以此析空智慧。斷惑證真也。」(X61, p. 873, a17-21)

【次第三觀】別教所立的從假入空觀→從空入假觀→中道第一義諦觀等三種觀法。又稱「別相三觀」、「隔歷三觀」。為隔歷次第而修空、假、中三觀，故云次第三觀。

(1)從假入空觀：略稱空觀，又名二諦觀。即破生死假之虛妄俗諦，而入二空審實真諦之理的觀法。「假」為虛妄俗諦，「空」為審實真諦。「假」是入「空」之詮，故欲去俗歸真，須先觀「假」，知「假」虛妄而得會真，故言二諦觀。若修此觀法，能斷三惑中的見思惑，能得三智中的一切智。所修之階位相當於別教的十住位。

(2)從空入假觀：略稱假觀，又名平等觀。即不止於真諦的空理，更進而建立

「假」之俗諦差別的觀法。若住於空，則與二乘無異，不成就佛法，不利益眾生。故觀空不住於空而入於假，猶如知病而識藥，應依病授藥，令得服行，故名從空入假觀。而言平等者，係前破假用空，今破空用假。破用既均，故言平等觀。若修此觀法，能斷三惑中的塵沙惑，能得三智中的道種智。所修之階位相當於別教的十行位。

(3)中道第一義諦觀：略稱中道第一義觀、中道觀、中觀。即以空、假二觀為方便，雙照真俗二道的觀法。觀空生死、空涅槃，則見思、塵沙二惑忘盡，心無偏著，故得為雙遮方便。復因次第用於二觀，觀其二諦，故得為雙照方便。由於方便立，圓觀可修。在十向中，即以所顯中道佛性而為能觀中道之觀。諦觀不二，惑智一如，三觀圓融是無作行，故自然入薩婆若。修此觀法能斷三惑中的無明惑，得三智中的一切種智。其所修之階位相當於別教的初地（即十迴向位）。

【**一心三觀**】於一心中修三觀，觀圓融之三諦。又稱「圓融三觀」、「不可思議三觀」、「不次第三觀」。所謂一心，是能觀的心；三觀，是空、假、中的三智。圓觀的行者就介爾陰妄之一念，觀空、假、中三諦時，所觀的三諦相即互融、非縱非橫，故能觀的三智雖各各不混其用，但並無前後次第。三觀相即，能同時於一心中成立，故稱「三智一心中得」。語出《大智度論》卷二十七，乃天台宗觀心法門中最重要的依據。～《中華佛教百科全書》

p. 20 line 6【**信行法行**】《摩訶止觀》卷5：「有二種：一信行。二法行。薩婆多明此二人位在見道。因聞入者是為信行。因思入者是為法行。曇無德云。位在方便。自見法少。憑聞力多。後時要須聞法得悟。名為信行。憑聞力少。自見法多。後時要須思惟得悟。名為法行。若見道中。無相心利。一發即真。那得判信法之別。然數據行成。論據根性。各有所以。不得相非。今師遠討源由。久劫聽學、久劫坐禪。得為信、法種子。世世熏習則成根性。各於聞、思開悟耳。若論根利鈍者。法行利。內自觀法故。信行鈍。藉他聞故。又信行利。一聞即悟故。法行鈍。歷法觀察故。或俱利俱鈍。信行人聞慧利、修慧鈍。法行人修慧利、聞慧鈍。」(T46, p. 56, c28-p. 57, a12)

p. 21 line 6~p. 22 line 3【**梵網合註**】《梵網經合註》，凡三卷或七卷。又作梵網經心地品合註、梵網合註。明代僧智旭（1599~1655）注，道昉校訂。書成於崇禎十年（1637）。收於卍續藏第六十冊。係梵網經菩薩心地品之註釋。～《佛光大辭典》《梵網經玄義》卷1：「問：佛三身中。的是何身說

法？答：三身既非一異。自不容偏執何身說法。但為對治有異。故使諸經所說不同。……隨執一句。皆名謗佛也。」(X38, p. 608, b22-c12)

p. 23 line 2【經之五義】配合四悉檀、教行義、法門

五義	四悉檀	教行義	法門
法本	世界	教：佛之言	聞慧
	為人對治	行：經	思慧
	第一義	義：經	修慧
微發	世界	教：微有解生	小乘即三解脫。 大乘即三德秘藏。
	為人對治	行：生善、破惡	
	第一義	義：初聞第一義而入理	
涌泉	世界	教：說一句解無量句	法無礙 } 辭無礙 } 樂說無礙 義無礙 }
	為人對治	行：起無量行恒沙法門	
	第一義	義：理若虛空。遍一切處	
繩墨	世界	教：裁愛見之邪教	正語
	為人對治	行：遠離非道。入於正道	正業。正精進。正念。正定
	第一義	義：裁愛見之此岸得至彼岸	正見。正思惟。
結鬘	世界	教：結佛言教	結教口無失
	為人對治	行：結行	結行身無失
	第一義	義：結義	結義意無失

p. 26 line 3【五經】儒家五部經典：《詩》《書》《易》《禮》《春秋》（《毛詩》《尚書》《周易》《禮記》《左氏春秋》）。其稱始於漢武帝建元五年(西元前 136)。～《漢語大詞典》

p. 27 line -3【毗尼】澄觀《華嚴經疏鈔玄談》卷 3：「毗尼。或翻為滅。滅有三義：一滅業非。二滅煩惱。三得滅果。…毗尼亦是毗奈耶略稱。含其調伏與滅二義耳。…滅有三義等者。釋義。一滅業非者。不殺盜等。…二滅煩惱者。是發業之本故。律云為調伏貪等令盡。是故世尊制增戒學。三得滅果者。即無為果故。」(X05, p. 731, b24-c11)

p. 27 line -2【無比法】無比類之無上法也。《翻譯名義集》卷 4：「阿毘曇。或云阿毘達磨。此云無比法。謂無漏法慧為最勝故。」(T54, p. 1110, c12-13)

p. 27 line -1【五種法師】《妙法蓮華經文句》卷 8〈釋法師品〉：「此品

五種法師：一受持、二讀、三誦、四解說、五書寫。大論明六種法師。信力故受。念力故持。看文為讀。不忘為誦。宣傳為說。聖人經書難解須解釋。六種法師。今經合受持為一。合解說為一。開讀誦為二。足書寫為五。……若作減數說者。束五為四。即四安樂行。如後說。若束四為三者。受持是意業。讀誦說是口業。書寫是身業。別論口業是化他。身意是自行。通論三業自軌。即是自行之法師。三業教詔。即化他之法師。故言法師品。」(T34, p. 107, c26-p. 108, a12)(法華經第 10 品)

p. 28 line 3【師進關】「姚興嗣位，於弘始三年（401）出兵西攻涼州，涼主呂隆兵敗投降，羅什才被迎入關，這時他已經五十八歲了。」東晉〔隆安〕〔397-401〕～《中華佛教百科全書》《法華遊意》卷 1：「羅什以秦弘始三年二月二十日至長安。弘始四年正月五日即就翻經。」(T34, p. 649, c22-24)《釋氏稽古略》卷 2：「辛丑 晉隆安五年…秦姚氏弘始三年(401)」(T49, p. 785, b15)

【鳩摩羅什】(343～413)另一說(350～409)「羅什隨呂光滯留涼州達 16～17 年。後秦弘始三年（401）姚興攻伐後涼，親迎羅什入長安，入逍遙園西明閣（於園旁「構一堂，以草苫蓋」，後改建為寺，稱「大寺」，弘始八年後，羅什住寺，至十五年入寂。羅什寂後，門人為其立「姚秦三藏法師鳩摩羅什舍利塔」於寺內。魏末周初，大寺一分為四，草堂寺即其中之一。唐代改為棲禪寺，天寶（742～755）初年，飛錫住寺弘揚淨土。元和年間（806～820），宗密也常駐錫此寺。）其間，羅什譯出《中論》、《百論》、《十二門論》等眾多經典。以國師禮待，並在長安組織了規模宏大的譯場，請羅什主持譯經事業。爾後十餘年間，羅什悉心從事譯經和說法。據《出三藏記集》載，羅什在弘始四年至十五年期間，譯出經論 35 部，294 卷。其中重要的有《大品般若經》、《小品般若經》、《妙法蓮華經》、《金剛經》、《維摩經》、《阿彌陀經》、《首楞嚴三昧經》、《十住毗婆沙論》、《中論》、《百論》、《十二門論》、《成實論》及《十誦律》等。所譯經典極為廣泛，重點在般若系的大乘經典和龍樹、提婆一系的中觀派論書，內容信實，文字流暢，有些經典後雖有新譯，仍難以取代，在中國譯經史上有劃時代的意義。」～《中國大百科全書》

p. 29 line 7【騰蘭】據傳：東漢明帝夜夢一金神，頭頂放白光，翌日得知所夢為佛。遂派遣蔡愔、秦景至天竺取經。永平十年（67），蔡、秦二人以白馬馱經返回洛陽。並邀迦葉摩騰、竺法蘭兩位印度高僧同來。明帝敕令於洛陽城西雍門外為之建造精舍，稱之為「白馬寺」。～《中華佛教百科全書》

p. 29 line -2【蕩益大師】參閱《蕩益大師全集》之(八不道人傳)(J36, p. 253, a)