

《大乘法界無差別論》課程補充教材

1、《楞伽阿跋多羅寶經》卷2〈一切佛語心品〉：「佛告。大慧。我說如來藏。不同外道所說之我。大慧。有時說空無相無願如實際法性法身涅槃離自性不生不滅本來寂靜自性涅槃。如是等句。說如來藏已。如來應供等正覺。為斷愚夫畏無我句故。說離妄想無所有境界如來藏門。」(CBETA, T16, no. 670, p. 489, b3-9)

2、《大方廣佛華嚴經》卷14〈12賢首品〉：

「賢首菩薩以偈答曰：

善哉仁者應諦聽，彼諸功德不可量，
我今隨力說少分，猶如大海一滴水。
若有菩薩初發心，誓求當證佛菩提，
彼之功德無邊際，不可稱量無與等。
何況無量無邊劫，具修地度諸功德，
十方一切諸如來，悉共稱揚不能盡。
如是無邊大功德，我今於中說少分，
譬如鳥足所履空，亦如大地一微塵。
菩薩發意求菩提，非是無因無有緣，
於佛法僧生淨信，以是而生廣大心。
不求五欲及王位，富饒自樂大名稱，
但為永滅眾生苦，利益世間而發心。
常欲利樂諸眾生，莊嚴國土供養佛，
受持正法修諸智，證菩提故而發心。
深心信解常清淨，恭敬尊重一切佛，
於法及僧亦如是，至誠供養而發心。
深信於佛及佛法，亦信佛子所行道，
及信無上大菩提，菩薩以是初發心。

」(CBETA, T10, no. 279, p. 72, a28-b17)

3、《瑜伽師地論》卷52：「復次老差別當知亦有多種。所謂

身老心老壽老變壞老自體轉變老。此中衰變等乃至身壞。廣說如經。是名身老。若樂受相應心變。苦受相應心轉。或善心變。染污心轉。或於可愛事中希望心變。希望不果心轉。是名心老。若於彼彼晝夜彼彼剎那臘縛牟呼栗多等位。數數遷謝壽量損少。漸漸轉減乃至都盡。是名壽老。若諸富貴興盛退失。無病色力充悅等變。名變壞老。若從善趣增盛聚中自體沒已。往於惡趣下劣聚中。自體生起。名自體轉變老。復有一老為緣。能成如上所說一切種老。所謂諸行剎那剎那轉異性老。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 586, b16-28)

4、呂澂《大乘法界無差別論講要》：「賢首家誤解此二相（無染相與善成相），而有性智性德之談。彼謂自性本覺具備眾德，不待積集增上也。但本覺之義源於偽論《大乘起信論》，謂心體本來離念無有差別，因妄念故諸境界起，妄念息已仍無差別。又狀其離念之相智慧光明能照一切，即此謂之本覺，復引申之為法界法身。賢首家於此復引《金光明經》（說大圓鏡智是法身），《無性攝論》（說無垢無罣礙智是法身），以為法身是智，亦即菩提心而為本覺。實則紊亂因果，混同能所，其失甚多。夫在因為菩提心，在果為法身，論中以輪王子喻菩提心，言將來可作輪王，非現前即是輪王，理至明顯。因此圓鏡智、無垢無罣礙智之為法身，乃依果位說，不可指菩提心言之，因果分位未可亂也。」

5、《大乘起信論》卷1：「依如來藏故有生滅心。所謂不生不滅與生滅和合非一非異。名為阿梨耶識。此識有二種義。能攝一切法生一切法。云何為二。一者覺義。二者不覺義。所言覺義者。謂心體離念。離念相者等虛空界無所不遍。法界一相即是如來平等法身。依此法身說名本覺。何以故。本覺義者。對始覺義說。以始覺者即同本覺。始覺義者。依本覺故而有不覺。依不覺故說有始覺。又以覺心源故名究竟覺。不覺心源故非究竟覺。」(CBETA, T32, no. 1666, p. 576, b8-18)

6、《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「若於眾生。尊重承事。則為尊重承事如來。若令眾生歡喜者。則令一切如來歡喜。何以故。諸佛如來。以大悲心而為體故。因於眾生。而起大悲。因於大悲。生菩提心。因菩提心。成等正覺。譬如曠野沙磧之中。有大樹王。若根得水。枝葉華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王。亦復如是。一切眾生而為樹根。諸佛菩薩而為華果。以大悲水。饒益眾生。則能成就諸佛菩薩智慧華果。何以故。若諸菩薩。以大悲水。饒益眾生。則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提。屬於眾生。若無眾生。一切菩薩。終不能成無上正覺。」(CBETA, T10, no. 293, p. 846, a11-22)

7、《大般涅槃經》卷3〈1 壽命品〉：「所謂如來常樂我淨。以是義故。善男子。如來是常不變易法。非如世間凡夫愚人。謂梵天等是常法也。此常法稱要是如來非是餘法。迦葉。應當如是知如來身。迦葉。諸善男子善女人。常當繫心修此二字佛是常住。迦葉。若有善男子善女人修此二字。當知是人隨我所行至我至處。善男子。若有修習如是二字為滅相者。當知如來則於其人為般涅槃。善男子。涅槃義者。即是諸佛之法性也。」(CBETA, T12, no. 374, p. 382, b5-14)

8、《大般涅槃經》卷30〈11 師子吼菩薩品〉：「如來世尊永斷色縛乃至識縛。是故名為常樂我淨。復次色者即是因緣。若因緣者則名無我。若無我者名為苦空。如來之身非是因緣。非因緣故則名有我。若有我者即常樂淨。」(CBETA, T12, no. 374, p. 544, b9-13)

9、《如來莊嚴智慧光明入一切佛境界經》卷2：「文殊師利。覺一切法空者名為菩提。菩提者名覺一切法空。空者即是菩提。如是空無相無願。無作無行。無依無生。無取無處。覺如是法者名為菩提。菩提者名為修行正念。文殊師利。言修行正念者。不取不捨即名正念。不觀不異名為行。不著不縛不脫名為行。不去不來名為行。文殊師利。正念行者。彼處

無行無利無果無證。何以故。文殊師利。心自性清淨故。彼心客塵煩惱染。而自性清淨心不染。而彼自性清淨心。即體無染不染者。彼處無對治法故。以何法對治能滅此煩惱。何以故。彼清淨非淨。即是本淨。若本淨者即是不生。若不生者彼即不染。若不染者彼不離染法。若離染法者。彼滅一切染。以何等法滅一切染。彼不生。若不生者是菩提。菩提者名為平等。平等者名為真如。真如者名為不異。不異者名為如實住一切有為無為法。」(CBETA, T12, no. 357, p. 244, b27-c15)

10、《大方廣佛華嚴經》卷 10〈16 夜摩天宮菩薩說偈品〉：「心如工畫師 畫種種五陰 一切世界中 無法而不造
如心佛亦爾 如佛眾生然 心佛及眾生 是三無差別
諸佛悉了知 一切從心轉 若能如是解 彼人見真佛
心亦非是身 身亦非是心 作一切佛事 自在未曾有
若人欲求知 三世一切佛 應當如是觀 心造諸如來」
(CBETA, T09, no. 278, p. 465, c16-p. 466, a6)

11、《大方廣圓覺修多羅了義經》卷 1：「善男子。如銷金鑛金非銷有既已成金不重為鑛。經無窮時。金性不壞。不應說言本非成就。如來圓覺亦復如是。善男子一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃。亦無成佛及不成佛。無妄輪迴及非輪迴。」(CBETA, T17, no. 842, p. 915, c17-21)

12、《大乘起信論》卷 2：「問一切眾生一切諸法皆同一法界。無有二相。據理但應正念真如。何假復修一切善行救一切眾生。
答不然。如摩尼寶本性明潔在鑛穢中。假使有人勤加憶念。而不作方便不施功力。欲求清淨終不可得。真如之法亦復如是。體雖明潔具足功德。而被無邊客塵所染。假使有人勤加憶念。而不作方便不修諸行。欲求清淨終無得理。是故要當集一切善行救一切眾生。離彼無邊客塵垢染顯現真法。」
(CBETA, T32, no. 1667, p. 589, a18-28)

13、《思益梵天所問經》卷3〈8 論寂品〉：「爾時思益梵天白佛言。世尊。是文殊師利法王子。能作佛事大饒益眾生。文殊師利言。佛出於世。不為益法故出。不為損法故出。梵天言。佛豈不滅度無量眾生。仁者亦不利益無量眾生耶。文殊師利言。汝欲於無眾生中得眾生耶。答言不也。梵天。汝欲得眾生決定相耶。答言不也。梵天。汝欲得諸佛有出生相於世間耶。答言不也。梵天。何等是眾生為佛所滅度者。梵天言。如仁者所說義。無生死無涅槃。文殊師利言。如是。諸佛世尊。不得生死不得涅槃。佛諸弟子得解脫者。亦不得生死不得涅槃。所以者何。是涅槃是生死。但假名字有言說耳。實無生死往來滅盡得涅槃。又問。誰能信是法耶。答言。於諸法中無貪著者。又問。若貪著者於何貪著。答言。貪著虛妄。梵天。若貪著是實者終無增上慢人。以貪著虛妄故。行者知之而不貪著。若不貪著則無有流。若無有流則無往來生死。若無往來生死是則滅度。又問。何故說言滅度。答言。滅度者。名為眾緣不和合。若無明不和合諸行因緣。則不起諸行。若不起諸行。是名為滅。不起相是畢竟滅。得是道故則無生處。如是名為四聖諦。」(T15, p. 49, c26-p. 50, a19)

14、《摩訶衍論》卷2：「六者空如來藏。一切諸空覆藏如來故。勝鬘契經中作如是說。世尊空如來藏。若離若脫若異一切煩惱藏故。此經文明何義。所謂顯示生滅門中一切染法。隱覆自相本覺無量性功德故。以何義故一切染法總名為空。所謂一切染法幻化差別。體相無實作用非真故名為空。而能隱覆法身如來實德真體。是故名為如來之藏。從能藏染立其名故。七者不空如來藏。一切不空被空染故。勝鬘契經中作如是說。世尊不空如來藏。過恒沙不離不脫不異不思議佛法故。此經文明何義。所謂顯示生滅門中自相本覺。備過恒沙一切功德。被過恒沙一切染法之所染故。以何義故一切淨法總名不空。所謂一切淨法自體中實作用勝妙。遠離虛假超越巧偽。故名不空。被染之覆名如來藏。於出現時名為法身。於隱覆時名如來藏故。從所藏淨立其名故。」(CBETA, T32, no. 1668, p. 608, b24-c12)

15、《大乘起信論》卷1：「真如三昧者。不住見相不住得相。乃至出定亦無懈怠。所有煩惱漸漸微薄。若諸凡夫不習此三昧法。得入如來種性。無有是處。以修世間諸禪三昧多起味著。依於我見繫屬三界。與外道共。若離善知識所護。則起外道見故。復次精勤專心修學此三昧者。現世當得十種利益。云何為十。一者常為十方諸佛菩薩之所護念。二者不為諸魔惡鬼所能恐怖。三者不為九十五種外道鬼神之所惑亂。四者遠離誹謗甚深之法重罪業障漸漸微薄。五者滅一切疑惑諸惡覺觀。六者於諸如來境界信得增長。七者遠離憂悔於生死中勇猛不怯。八者其心柔和捨於憍慢不為他人所惱。九者雖未得定於一切時一切境界處則能減損煩惱不樂世間。十者若得三昧不為外緣一切音聲之所驚動。

復次若人唯修於止。則心沈沒或起懈怠。不樂眾善遠離大悲。是故修觀。修習觀者。當觀一切世間有為之法。無得久停須臾變壞一切心行念念生滅。以是故苦。應觀過去所念諸法恍惚如夢。應觀現在所念諸法猶如電光。應觀未來所念諸法猶如於雲忽爾而起。應觀世間一切有身悉皆不淨。種種穢污無一可樂。如是當念。一切眾生從無始來。皆因無明所熏習故令心生滅。已受一切身心大苦。現在即有無量逼迫。未來世所苦亦無分齊。難捨難離而不覺知。眾生如是甚為可愍。作此思惟。即應勇猛立大誓願。願令我心離分別故。遍於十方修行一切諸善功德盡其未來。以無量方便救拔一切苦惱眾生。令得涅槃第一義樂。以起如是願故。於一切時一切處。所有眾善隨已堪能。不捨修學心無懈怠。唯除坐時專念於止。若餘一切悉當觀察應作不應作。若行若住若臥若起。皆應止觀俱行。所謂雖念諸法自性不生。而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞。雖念因緣善惡業報。而亦即念性不可得。若修止者。對治凡夫住著世間。能捨二乘法弱之見。若修觀者。對治二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫不修善根。以此義故。是止觀二門。共相助成不相捨離。若止觀不具。則無能入菩提之道。」(CBETA, T32, no. 1666, p. 582, b25-p. 583, a11)

16、《占察善惡業報經》卷2：「若學習真如實觀者，思惟心性無生無滅，不住見聞覺知，永離一切分別之想。漸漸能過空處、識處、無少處、非想非非想處等定境界相，得相似空三昧。得相似空三昧時，識想受行麤分別相不現在前。從此修學，為善知識大慈悲者守護長養，是故離諸障礙，勤修不廢，展轉能入心寂三昧。得是三昧已，即復能入一行三昧。入是一行三昧已，見佛無數，發深廣行心，住堅信位。所謂於奢摩他、毗婆舍那二種觀道，決定信解，能決定向。隨所修學世間諸禪三昧之業，無所樂著。乃至遍修一切善根菩提分法，於生死中無所怯畏，不樂二乘。以依能習向二觀心最妙巧便，眾智所依，行根本故。復次，修學如上信解者，又人有二種。何等為二？一者利根，二者鈍根。其利根者，先已能知一切外諸境界，唯心所作，虛誑不實，如夢如幻等，決定無有疑慮。陰蓋輕微，散亂心少。如是等人，即應學習真如實觀。其鈍根者，先未能知一切外諸境界，悉唯是心，虛誑不實故，染著情厚，蓋障數起，心難調伏，應當先學唯心識觀。」(CBETA, T17, no. 839, p. 908, b15-c7)

17、賢首家又於此有所誤解，蓋因《勝鬘經》謂如來藏為出世法因，若無如來藏者，不得厭苦樂求涅槃，歲揣測其詞，此附《起信論》之說真如熏無明，故眾生有厭離熏求而為始覺，因此而立內熏之義。其實非理。今試問欣厭作用就出自何心耶？如來藏雖為根本因，但並不具此作用也。尅實言之，欣出於欲，厭由無貪，二俱心所作用，必待意識而後生起者也。經言如來藏欣厭，詞意實有未盡。蓋欣厭之關鍵，在如來藏相應之受心所，與意識之欣厭作用相順，一切境界皆如來藏所能領納，種種習氣聚集於內亦悉為所受，一旦此受發生變化，與之俱起之意識等受其影響亦起變動，即依此義而說如來藏為欣厭之因，非彼真有欣厭之用也。又復當知如來藏為受熏之主體，不能起用熏他，今謂佛家只有外熏內受之義，不應為內熏之說也。外熏謂正法善知識，如所聞習祇泛泛成意識知解，則不起作用，必至如來藏相應之受，感覺非所堪忍生起變化，然後為真正菩提之因，而依積集善法

以生相應之用也。喻如初雪，著地即融，必待地溫降祇，始能積極，然地溫之減正由雪積不輟。由此知如來藏為善法之依（彼不為依終成有漏），雖由自己質地變化，然亦賴意識不斷熏習之功。菩提心在不淨位，白法漏失不易攝聚，必待如來藏內受變化真正自覺，方得有無漏之用。是則內熏立義之謬，可不待詳破矣。又《起信論》說無明真如互熏成染淨因，兩種力用相互抵消，結果非染非淨，實屬不倫，但憑凡心揣度聖見，亦不可不辨也。

18、《大寶積經》卷112：「復次迦葉。真實觀者。不以空故令諸法空。但法性自空。不以無相故令法無相。但法自無相。不以無願令法無願。但法自無願。不以無起無生無我無取無性故。令法無起無取無性。但法自無起無取無性。如是觀者是名實觀。復次迦葉。非無人故名曰為空。但空自空。前際空。後際空。中際亦空。當依於空莫依於人。若以得空便依於空。是於佛法則為退墮。如是迦葉。寧起我見積若須彌。非以空見起增上慢。所以者何。一切諸見以空得脫。若起空見則不可除。」(CBETA, T11, no. 310, p. 634, a5-16)

19、《華嚴念佛三昧論》卷1：「然初入此門。必依乎數。日須尅定課程。自一而萬。自萬而億。念不離佛。佛不異心。如月在水。月非水內。如春在枝。春非枝外。如是念佛。名字即法身。名字性不可得故。法身即名字。法身徧一切故。乃至報化不異名字。名字不異報化。亦復如是。故如來名號品。謂一如來名號。與法界虛空界等。隨眾生心各別知見。則知世間凡所有名。即是佛名。隨舉一名。諸世間名無不攝矣。又如毗盧遮那品稱引古先諸佛。各各不同。而一以毗盧概之。以一切諸佛皆有毗盧藏身故。古今不異故。如是念佛。持一佛名。全收法界。全法界名。全法界收。非過去。非現在。非未來。亦非南西北方四維上下。十方三世。當念無餘。不歷剎那。成佛已竟。(CBETA, X58, p. 716, a5-18)

20、《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷2：「于時阿難與諸大眾。瞪瞻瞻佛目睛不瞬。不知身心顛倒所在。佛興慈悲哀愍阿難及諸大眾。發海潮音遍告同會。諸善男子我常說言。色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現。汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物。云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性。認悟中迷晦昧為空。空晦暗中結暗為色。色雜妄想想相為身。聚緣內搖趣外奔逸。昏擾擾相以為心性。一迷為心。決定惑為色身之內。不知色身外泊山河虛空大地。咸是妙明真心中物。譬如澄清百千大海。棄之唯認一浮漚體。目為全潮窮盡瀛渤。汝等即是迷中倍人。如我垂手等無差別。如來說為可憐愍者。」(CBETA, T19, no. 945, p. 110, c19-p. 111, a2)

21、《瑜伽師地論》卷1：「又諸眾生將命終時。乃至未到惛昧想位。長時所習我愛現行。由此力故謂我當無。便愛自身。由此建立中有生報。若預流果及一來果。爾時我愛亦復現行。然此預流及一來果。於此我愛由智慧力數數推求制而不著。猶壯丈夫與羸劣者共相角力能制伏之。當知此中道理亦爾。若不還果。爾時我愛不復現行。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 281, c23-p. 282, a1)

22、《大乘起信論》卷1：「復次依不覺故生三種相。與彼不覺相應不離。云何為三。一者無明業相。以依不覺故心動說名為業。覺則不動。動則有苦。果不離因故。二者能見相。以依心動故能見。不動則無見。三者境界相。以依能見故境界妄現。離見則無境界。以有境界緣故復生六種相。云何為六。一者智相。依於境界心起分別愛與不愛故。二者相續相。依於智故生其苦樂覺。心起念相應不斷故。三者執取相。依於相續緣念境界。住持苦樂心起著故。四者計名字相。依於妄執分別假名言相故。五者起業相。依於名字尋名。取著造種種業故。六者業繫苦相。以依業受報果不自在故。當知無明能生一切染法。以一切染法皆是不覺相故。」(T32, p. 577)

23、《維摩詰所說經》卷2〈5 文殊師利問疾品〉：「文殊師利言。居士。有疾菩薩云何調伏其心。維摩詰言。有疾菩薩應作是念。今我此病皆從前世妄想顛倒諸煩惱生。無有實法誰受病者。所以者何。四大合故假名為身。四大無主身亦無我。又此病起皆由著我。是故於我不應生著。既知病本即除我想及眾生想。當起法想。應作是念。但以眾法合成此身。起唯法起滅唯法滅。---唯有空病空病亦空。是有疾菩薩以無所受而受諸受。未具佛法亦不滅受而取證也。設身有苦念惡趣眾生起大悲心。我既調伏亦當調伏一切眾生。但除其病而不除法。為斷病本而教導之。何謂病本。謂有攀緣。從有攀緣則為病本。何所攀緣謂之三界。云何斷攀緣以無所得。若無所得則無攀緣。何謂無所得。謂離二見。何謂二見。謂內見外見是無所得。文殊師利。是為有疾菩薩調伏其心。為斷老病死苦是菩薩菩提。若不如是己所修治為無慧利。譬如勝怨乃可為勇。如是兼除老病死者菩薩之謂也。彼有疾菩薩應復作是念。如我此病非真非有。眾生病亦非真非有。作是觀時。於諸眾生若起愛見大悲。即應捨離。所以者何。菩薩斷除客塵煩惱而起大悲。愛見悲者則於生死有疲厭心。若能離此無有疲厭。在在所生不為愛見之所覆也。所生無縛能為眾生說法解縛。如佛所說。若自有縛能解彼縛無有是處。若自無縛。能解彼縛斯有是處。是故菩薩不應起縛。」(T14, p. 544- 545)

24、《楞伽阿跋多羅寶經》卷3〈一切佛語心品〉：「大慧白佛言。世尊。攝受貪欲及法有何句義。佛告大慧。善哉善哉。汝乃能為未來眾生。思惟諮問如是句義。諦聽諦聽善思念之。當為汝說。大慧白佛言。唯然受教。佛告大慧。所謂貪者。若取若捨若觸若味。繫著外塵墮二邊見。復生苦陰生老病死憂悲苦惱。如是諸患皆從愛起。斯由習近世論及世論者。我及諸佛說名為貪。是名攝受貪欲不攝受法。大慧。云何攝受法。謂善覺知自心現量。見人無我及法無我相。妄想不生。善知上上地。離心意意識。一切諸佛智慧灌頂。具足攝受十無盡句。於一切法無開發自在。是名為法。所謂不墮一切見一切虛偽一切妄想一切性一切二邊。大慧。多有外道癡人墮於二邊。若常若斷。非點慧者。受無因論則起常見外因壞。因緣非性則起斷見。大慧。我不見生住滅故說名為法。大慧。是名貪欲及法。汝及餘菩薩摩訶薩應當修學。」(T16, p. 504)

25、《大方廣佛華嚴經》卷14〈20 兜率天宮菩薩雲集讚佛品〉：「爾時夜光幢菩薩。承佛神力。普觀十方。以偈頌曰。

十方諸世界	一切群生類	普見天人尊	清淨妙法身
譬如一心力	能生種種心	如來一法身	出生諸佛身
菩提無二法	亦無有自性	無二淨法身	莊嚴無不現
究竟如虛空	猶如幻化現	功德不可盡	其唯諸佛境
三世一切佛	法身悉清淨	隨其所應化	普現妙色身
未曾生想念	我為如是像	遠離諸希望	自然應眾生
不壞諸法性	亦不著法界	應現種種形	教化眾生故
法身非變化	亦非非變化	諸法無變化	示現有變化
正覺不可量	究竟等法界	深廣無涯底	言語道悉斷
一切趣道法	如來知實義	遊行一切剎	未曾有障礙」

(CBETA, T09, no. 278, p. 486, b8-29)

26、《入法界體性經》卷1：「爾時世尊告文殊師利童子言。文殊師利。是舍利弗比丘。今在門外。為欲聽法。汝令使入。文殊師利言。世尊。若彼舍利弗際。若法界際。世尊。此二際。豈有在內在外若中間二耶。佛言不也。文殊師利言。世

尊。言實際者。亦非實際。如是際非際。無內無外。不來不去。世尊。長老舍利弗際。即是實際。舍利弗界。即是法界。世尊。然此法界。無出無入。不來不去。其長老舍利弗。從何處來。當入何所。佛言。文殊師利。若我在內。共諸聲聞語論。汝在於外而不聽入。汝意豈不生苦惱想耶。文殊師利言。不也世尊。何以故。世尊凡所說法不離法界。如來說法即是法界。法界即是如來。說法界。如法界言說界。無二別無所有。名者說者。此等皆不離法界。世尊。以是義故。我不苦惱。世尊。若我恒河沙劫等。不來至世尊說法所。我時不生愛樂。亦無憂惱。何以故。若有二者即生憂惱。法界無二故無惱耶。」(CBETA, T12, p. 235, c13-p. 236, a1)

27、《如來莊嚴智慧光明入一切佛境界經》卷1：「文殊師利。以依眾生善根力故法身出聲。而諸天人作如是言。如來說法。文殊師利。實無如來。何以故。如來法身。無相離相無處離處。不實不生不滅。文殊師利。而彼如來樂說辯才。為天人說法無有窮盡。隨所應聞皆令開解。文殊師利。始發心菩薩及以一切毛道凡夫。依於眾生本業力故。應見如來入涅槃者。如來即便入於涅槃不可得見。而彼眾生起如是心。便謂如來畢竟涅槃。文殊師利。如來應正遍知。不生不死不起不滅。文殊師利。如來應正遍知。無始世來證於常住大般涅槃。文殊師利。如彼大雲不實不生不滅虛妄故有。而諸眾生念想假名雲雨如是。文殊師利。如來不實不生不滅本來不生。而諸眾生隨其心想。聞如來應正遍知現有說法。」(T12, p. 241)

28、《入楞伽經》卷3〈3集一切佛法品〉：「爾時聖者大慧菩薩摩訶薩白佛言。世尊。言涅槃。涅槃者。說何等法名為涅槃。佛告聖者大慧菩薩言。大慧。言涅槃者。轉滅諸識法體相故。轉諸見熏習故。轉心意阿梨耶識法相熏習。名為涅槃。大慧。我及諸佛說如是涅槃法體境界空事故。復次大慧。言涅槃者。謂內身聖智修行境界故。離虛妄分別有無法故。大慧。云何非常。謂離自相同相分別法故。是故非常。大慧。云何非斷。謂過去未來現在一切聖人內身證得故。是故非

斷。大慧。般涅槃者非死非滅。大慧。若般涅槃是死法者。應有生縛故。大慧。若般涅槃是滅法者。應墮有為法故。是故大慧。般涅槃者非死非滅。如實修行者之所歸依故。復次大慧。言涅槃者非可取非可捨。非此處非彼處。非斷非常。非一義非種種義。是故名為涅槃。復次大慧。聲聞涅槃者。觀察自相同相覺諸法故。名聲聞涅槃。大慧。辟支佛涅槃者不樂憒鬧。見諸境界無常無樂無我無淨。不生顛倒相。是故聲聞辟支佛非究竟處生涅槃想故。」(T16, p. 533, b1-21)

29、《如來莊嚴智慧光明入一切佛境界經》卷2：「了義者即是第一義。第一義者即是無我義。無我義者即是不可說義。不可說義者即是因緣義。因緣義者即是法義。法義者即是如義。是故言見因緣者即是見法。見法者即是見如來。所言見者。雖見諸法而無所見。文殊師利。言有所見者。謂見心見觀。如來不見心。若不見心不見觀。彼是見實。文殊師利。彼諸法如是平等。如來如彼法平等而知。文殊師利。言菩提者。名為淨無垢無點。文殊師利。何者為淨。何者無垢。何者無點。文殊師利。空名為淨。無相名無垢。無願名無點。文殊師利。無生名為淨。無行名無垢。無起名無點。文殊師利。自性名為淨。善根淨名無垢。光明圓滿名無點。無戲論名為淨。離戲論名無垢。寂滅一切戲論名無點。如名為淨。法界名無垢。實際名無點。虛空名為淨。無礙名無垢。不見名無點。內清淨名為淨。外不行名無垢。內外不見名無點。陰聚名為淨。法界自體名無垢。十二入無去名無點。過去盡智名為淨。未來無生智名無垢。現在住法界智名無點。文殊師利。略言淨無垢無點。入一平等法足迹中。所謂寂靜足迹。言寂靜足迹者。即是寂滅。寂滅者即曰淨。淨者即是聖。文殊師利。如虛空菩提亦如是。如菩提法亦如是。如法法體亦如是。如法體眾生亦如是。如眾生國土亦如是。如國土涅槃亦如是。文殊師利。如來說一切法平等如涅槃。以畢竟究竟無所治法。離諸所治法。以本來清淨。本來無垢。本來無點。文殊師利。如來如是如實覺一切法。觀察一切眾生性。即生清淨無垢無點。奮迅大慈悲心。」(T12, p. 247, a10-b11)