

各位請翻到附表第 12 面，我們接著說明附表八——解釋別教的名義，別教有八點跟前面藏通二教和後面的圓教不同，這八點就是教、理、智、斷、行、位、因、果。教、理、智講完了，接著我們要介紹第四個斷。因為斷了煩惱才能夠顯現出真正的智慧，我們之前講別教的智慧：**三智次第**，一切智、道種智、一切種智，它是次第證得。為什麼次第證得？因為次第斷除三惑。**三惑前後**，就是說三種煩惱之間不互相含攝，不像圓教，圓教它是互相含攝的。為什麼？因為三惑的本質全體法界。既然每個煩惱的本質全體法界，三惑是互相含攝的。

三惑 { **見思——阻空寂 (界內)**
塵沙——障化導 (通界內、界外)
無明——翳法性 (界外)

三惑就是見思惑、塵沙惑、無明惑。見思惑是阻空寂；見思惑就是見煩惱跟愛煩惱，見煩惱跟愛煩惱是三界內的煩惱，它會障礙顯現空寂。所謂障礙顯現空寂就是障礙我們證得空性，也就是障礙我們一切智的生起，因為當證得一切智的時候會照了真諦。但是如果說我們有見思惑的話會障礙一切智的生起，所以見不到真諦。

第二個塵沙惑。塵沙惑是所知障。我們講障礙有兩種：一個煩惱障；一個所知障。煩惱障就是見思惑；所知障就是塵沙惑跟無明惑，這個就是所知障。在所知障當中，事相上的障礙就是塵沙惑；在理上障礙就是無明惑，這兩個都是屬於所知障，對所知境界有所不明了。為什麼叫塵沙惑？就是說，菩薩在度眾生的時候，眾生的根机無量無邊，而菩薩因為有無明的障礙，所以不能夠完全了知眾生的根机差別，在度眾生的時候會有障礙，這個是塵沙惑。各位都聽說過一個公案，舍利弗有兩個弟子，他叫第一個弟子修數息觀；叫第二個弟子修不淨觀。這兩個弟子修了很久都

沒有辦法證果，後來他們兩個覺得修行不得力，想跟佛陀告假回家。佛陀跟他們兩個說：「你們修行的法門對調一下，原本修數息觀改修不淨觀，修不淨觀的改修數息觀」。對調之後再修，結果這兩個人人都證果了。為什麼呢？因為第一個弟子出家前是一個金匠，燒金器的時候常常鼓動風箱來點火燒金屬器材，所以他對氣息進出很有覺受的。剛開始叫他修不淨觀，他對不淨觀的覺受遠遠比不上氣息進出的感受。所以剛開始他修不淨觀不能夠成就，後來改修數息觀他就證果。

另外一個弟子因為他出家前是洗衣服的工人，叫他修數息觀，他對呼吸這個覺受不是很深刻，但是你叫他修不淨觀對他很有感受，因為以前每天幫人家洗衣服，看到衣服都是污垢、汗、臭味這些不淨的情況，所以叫他修不淨觀的時候，他馬上就會生起覺受，憶念過去那種感受他馬上就能夠相應，能夠證果。因為舍利弗還會有塵沙惑，就是說他對眾生煩惱的行相還是沒有完全清楚。所以在《三藏法數》裏講「眾生見思，數多如塵沙，他人分上之惑，菩薩之行，專為化他」。對他人的見思煩惱、他人的根机菩薩看不清楚，這個就是塵沙惑，塵沙惑會障礙化導眾生，有塵沙惑就沒有道種智，當塵沙惑破的時候道種智照了俗諦，道種智也就現前了。

那無明惑呢？無明惑跟塵沙惑一樣都是屬於所知障，只是無明惑是理上的所知障；那塵沙惑是事相上的所知障，無明惑是根本，因為有無明惑，在理上看不清楚或者看不見，才会有這個事相上的塵沙惑。所以當塵沙惑破了之後，接著是破理上的無明惑。那無明惑是什麼呢？翳法性，翳就是障礙顯現，翳是眼睛長了層薄膜，有無明惑他就沒有辦法證得一切種智，當無明惑破了，一切種智就開顯出來，照了中道。我們看界內界外的差別：見思惑純粹屬於三界內的煩惱；塵沙惑有界內的塵沙，有界外的塵沙。界內的塵沙也就是說，他化導眾生，破眾生見思惑的時候看不清楚，那就屬於界內的塵沙。他化導眾生，要破眾生的塵沙跟無明，分不清楚為界外的塵沙。無明惑純粹是界外，前面的見思塵沙破了之後你才看得到無明惑。如我們出家人都有習氣，初學佛的時候習氣還看不清楚，所以先從吃素開始，接下來受

五戒不要做殺盜淫妄的事情，這些粗的慢慢調伏下來之後，接著才有辦法看到我們內在深層的習氣，剛開始還是很粗重，還想做殺盜淫妄的事情，在粗重煩惱還沒有調伏的時候看不到習氣，習氣不是沒有，只是前面的煩惱太粗重，所以習氣看不清楚。無明惑也是一樣它是很深層的煩惱，只有破見思和塵沙惑才能看出來，這是無明惑。所以見思惑障礙一切智見真諦，塵沙障礙道種智見俗諦，無明惑障礙一切種智見中諦。

那什麼是三惑前後呢？圓教的三惑是圓斷的。雖然說圓教在斷煩惱的時候也是煩惱一層層地脫落，先脫落見思再脫落塵沙再脫落無明。但是在對治的時候，三惑同時去對治，為什麼呢？觀察見思、塵沙、無明三惑各各全體都是法性，都是法界全體大用。所以呢三惑不二，本質來說都是法界是不二，所以呢他是緣了圓教真如中道的理斷煩惱，觀察三惑不二，全體法性。別教不是的，他先脫落見思再脫落塵沙再脫落無明。但在見思當中是看不到無明的，那這個是三惑前後的斷。

接著行，我們講要斷三惑必須要有行持，五行就是聖行、梵行、天行、病行、嬰兒行這五行。

行：五行差別

聖行，佛之所行，依理自修。

所謂聖行就是照了真諦當中所修的一切行門，也是佛之所行。聖就是佛陀所行的清淨境界，也就是說依理自修，安住在清淨的空性理當中來修戒定慧，叫聖行。聖行就別教來說主要是十信和十住，從假入空的這個階段，緣了真諦理來修，所以聖行是緣了真諦。

梵行，修十一空，涉有不染。

修十一空不但破我執也破法執，我空法也空，所以他在修梵行的時候能夠涉有而不染。所謂涉有不染就是說他能夠從空入假，更進一步地來修種種假觀，涉有就是在一切有為的境界當中利益眾生，利益眾生又能和光同塵，不被塵境所污染，是

真正的清淨的梵行。所以在山上不會受環境所污染還不難，但是在人世間塵勞境界當中不斷游走度眾生，但卻又不被塵勞境界所污染，能夠修假觀但是又不離開空觀的智慧的照了，這是真正清淨的梵行，照俗諦。

天行，第一義天，就理立名。

所謂天行就是緣中諦而修稱之為天行。天行為什麼稱天呢？他所緣的是第一義天。第一義為什麼稱為天呢？因為天狹義來說天上的天人；廣義來說天是清淨光明的意思。安住在第一義諦的智慧當中，內心是清淨的、是光明的，所以稱之為第一義天。修行人安住在中諦的理當中，內心清淨光明，就這個理來立名字稱為天行。病行和嬰兒行一樣是安住在中諦的理，只是他安住在中諦的理當中起種種神通妙用。

病行，現諸障相，乘理同惡。

病行就是大悲心，什麼意思呢？**現諸障相**，顯現種種惑業苦三障相狀，現煩惱相，甚至有不清淨的相，為什麼呢？**乘理同惡**，乘理也就是安住在中道的理性當中(乘是安住)，因為他是菩薩大權示現，安住在中道的理性當中不動搖，不起于座，示現病行，然後乘理同惡，同於世間人的惡業。像戒律中的六群比丘，六群比丘是佛陀時代專門調皮搗蛋的，但是六群比丘是誰呢？是六方佛的示現。阿闍世王示現造五逆罪，或者提婆達多示現造五逆罪，事實上這些人會生長在佛時代不會有那麼粗重的煩惱，這些都是古佛再來或者是大菩薩再來，為了度化眾生顯現惡道果報等等。這是為什麼呢？大悲心，要拔除眾生的苦示現惡業，使眾生不再造惡受苦，那這個叫做病行，是大悲心。

嬰兒行，示修善相，乘理同善。

是一種大慈心，與樂。**示修善相，乘理同善**。示修善相就是指示眾生種種善業的相狀，跟他講五戒十善等等，那乘理同善也是要安住在中道理性當中，示現做你的家人，做你的師長，教導你去持五戒、修十善業；或者教導你去修二乘法門；或者教導你去修權教法門。同善這個善不是中道的善，為了攝受初學的人，示現跟你

一樣，修最基礎的——如陪著你一起拜佛、一起去學戒、持戒，這個叫嬰兒行。他是大慈心，希望給眾生安樂，但是一下子為眾生說中道，眾生不能夠受用，所以他要慈悲示現嬰兒行陪著你慢慢成長。像釋迦牟尼佛他來到娑婆世界示現丈六比丘相。示現在家、出家、修行、成道、然後講四諦法門，這個嬰兒行就是攝受一些藏教根机的眾生。五行，聖行緣真諦；梵行緣俗諦；天行、病行、嬰兒行三個緣中諦。前面講別教的真俗中三諦是隔別不融的，所以依著照了三諦所顯現出的五行也是隔別不融的。而圓教是一行一切行，每一行都具足法界，因為每一行都具足法界，所以每一行都含攝其他種種之行，三諦互相圓融所以由三諦所起這個行也是互相圓融。

位——位不相收。

位不相收就是說別教菩薩 52 個階位，十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺，互相不收攝的。比如說別教七住證了真諦；十行十回向的時候次第證了俗諦；初地的時候就證了中諦，別教真俗中三諦是隔歷不融的，所以由三諦所顯現出來的位也是互相不含攝。而圓教是一位一切位，所謂位也好，諦也好全體法界。所以呢，在圓教當中，他所證得的每一位雖然相上有淺深的差別，但事實上都是一樣的，都是開顯中道的理。圓教的初住證得法身，雖然說後面的菩薩階位有差別，但是一樣都證得法身。不像別教在七住的時候證得空性，證得空性但並不含攝中道，圓教不是，他證得前面位，在前面位當中就或多或少的就開顯中道。

因——一因迥出，不即二邊。

這個因指的是別教但中的理，別教中道的理是迥出，迥出就是超出兩邊——生死跟涅槃兩邊。別教中道的理是清淨無為的法界，是不受熏的，不是凡夫的生死也不是聖人的涅槃，離開這兩個另外有一個中道。不即二邊就是因，因也是別的。

果——一果不融，諸位差別。

果就是妙覺佛果；妙覺的佛果跟前面階位的菩薩以及凡夫是不相融的，而且諸位是有差別的。就是說他今天所證得清淨無為的中道的法性，在凡夫或者前面幾位

的菩薩是不具足的，只有佛一個人親證，親自受用，前面的凡夫跟菩薩都不具備的。一果不融，不融於前。总结一下，理就是三諦的理，三諦的理是隔別不融的，彼此不相含攝。智，三智也並不互相含攝，次第的生起。斷，惑也是次第次第的斷，三惑之間也是隔別不融的。行，五行差別，我們講五行照了三諦，三諦不融當然五行也就是不融。位，位位的差別，或者證得真、證得俗、證得中，每一位每一位的差別前後不相融的。不像圓教，圓教初住跟佛一樣同入於法性，雖然位淺但是同樣一位，那前面就算沒有進入初住圓教的位，也是伏住無明惑，伏住無明惑所以也是跟佛同一位。不像別教七住破了見思，證了空性，跟後面的佛也是完全不同位，一個見中，一個見真，不同法位。因的話是一因迴出，但中的理，離開生死涅槃二邊。果的話一果不融，佛果的功德，凡夫以及下位的菩薩都不具足，這叫一果不融。接著我們看到 47 面。

癸二、所詮教義。

◎此教詮無量四諦，亦詮不思議生滅十二因緣，亦詮不思議六度十度，亦詮顯中二諦，亦詮圓入別二諦，亦詮別三諦，亦詮圓入別三諦。

所詮教義當中分為兩段：一個是能詮的教法，一個是所詮的理體。能詮教法：四諦、十二因緣、六度，是能詮；所詮的理就是二諦跟三諦的理，大判分為能詮跟所詮。別教當中獨菩薩法，雖然說有四諦、十二因緣、六度的不同，這是菩薩修的法門不同，不像前面的聲聞修四諦，緣覺修十二因緣，菩薩修六度。

附表九：別教所詮教義。

我們先解釋第一個不思議生滅十二因緣，我們來解釋一下什麼叫不思議，什麼叫生滅？看到這個文：

不思議：破小明大，為利鈍兩緣，說界外法也。

破小明大就是破小乘的根机來說明大乘的修行叫破小明大，**為利鈍兩緣**就是說此法加被界外的根机（有利根、有鈍根）。利根就是無明惑比較輕；鈍根就是說無明

惑比較重。界外法就是三界以外的法。怎麼斷塵沙惑，怎麼斷無明惑？屬於三界以外不可思議的法，所謂不可思議就是說不是我們凡夫虛妄分別心所能夠思維，所能夠緣慮的，因為他是超出三界之外的法，像塵沙惑、無明惑三界內眾生看不到的，除出了三界才有辦法慢慢地看得到。

生滅：無明住地，共無漏業因，生三種「意生身」，緣「不可思議變易死」也。

所謂生滅，簡單來講就是界外變易生死，界外菩薩已經沒有分段生死，但是還有心識微細的生滅，就是變易生死。因為還有阿賴耶識這種微細生滅，所以都還有變易生死。那我們再看細節，**無明住地，共無漏業因，生三種意生身**，這是講到十二因緣當中的生，**緣不可思議變易死**，這是死，一個生一個死的相狀。那生怎麼來的？無明住地，此是因，因為一切法因緣生，界外變易生死怎麼來的呢？也是因緣生。因就是無明住地，無明住地指的是什麼？根本無明。像經典講的一念不覺生三細，一念的不覺，構成根本無明，怎麼來的？此是不思議境，不是我們所能夠理解的，只是知道一念不覺生起根本的無明。為什麼根本無明叫做無明住地呢？住跟地是依止的意思，依止就是說眾生無量無邊的煩惱，惑業苦三障境界都由無明惑而來的。十二因緣：無明、行、識、名色、六入、觸、受，無明是緣起一切萬法的根本，而界外這個生死的緣起來自于根本無明惑，由根本無明惑引發眾生的見思、塵沙、無明三惑，所以它是一切煩惱、一切障礙根本的緣起。根本無明是因，那必須要緣來滋潤它才能夠生起相應的果報，那這個緣是什麼呢？無漏業因，無漏業因就是說聖人出了三界之後，以無漏的智慧所創造種種無漏的戒定慧的業，這是緣。根本無明配合聖人清淨無漏業的緣，因緣和合之下生起三種意生身。

三種意生身：《楞伽》，三昧樂正受意生身、覺法自性性意生身、種類俱生無行作意生身。

那三種意生身我們解釋一下，根據《楞伽經》有三種：

第一種是**三昧樂正受意生身**。正受就是講到三昧的體，三昧就是正定、正受。三昧樂正受意生身，根據《楞伽經》來說，通教菩薩三地、四地、五地的時候，所生起的意生身。

第二種是**覺法自性性意生身**，覺法自性性就是說如實能夠覺知諸法自性，此是八地菩薩證得如幻三昧的時候，他能夠任運安住實相理體當中，任運起種種的神變，這個是覺法自性性意生身。

第三種是**種類俱生無行作意生身**，種類俱生就是說隨著眾生的種類，與其俱生，就是說他安住在中道的理體當中，陪著眾生一起成長這個叫俱生，種類就是隨著眾生不同的種類與這個眾生一起俱生，這個時候是無行作，就是非常任運的，因為他中道智慧非常的強大，所以現種種神通變化度眾生的時候，隨眾生不同種類俱生的這種神通變化非常自在，這是九地十地乃至佛的境界。他能夠依體起用，相當自在。八地主要是自受用方面自在，九地以上是他受用的自在。顯現這樣清淨的法身或顯現種種神通變化的身，就是三種意生身。三種意生身生起之後，生緣死，那麼這個緣死也是不可思議變易死，不可思議也就是說凡夫跟二乘無法思議的。變異死是說他沒有六道輪迴的分段生死，他只有內心剎那生、剎那滅很微細的變化。比如說他現神變，內心還有種種微細的作意，或者是他安住在三種意生身當中，內心還有微細的生滅相續的相狀，實際上是阿賴耶識的種現，阿賴耶識不斷不斷的微細的生滅，這是變易的生死，是心的很微細的生滅相，雖然不會招感三界流轉，但是畢竟還不像佛一樣完全的安住在不生不滅自性當中，他還會有微細的法執；有法執就會有微細的生滅心，有微細的生滅心稱之為變易生死。那變易生死剛才我們講根本無明為因，無漏的戒定慧為緣，因緣和合之下產生這些微細的生滅相，這就是十二因緣當中生滅的意思。他是屬於界外的法所以說不思議，但因為有這種微細的生滅相，稱之為生滅。

一下子學這個道理可能會有點吃力，其實我們第一次聽《教觀綱宗》的時候也

都是覺得蠻生疏的，而且我們在齋戒會聽《教觀綱宗》的時候，還沒有講那麼深就覺得霧煞煞(台語，類似一頭霧水的意思)，現在講得這麼深更是霧煞煞，你先聽懂多少算多少，在你心中種下這個種子。而且你聽完之後，以後有因緣再復習、再聽第二次，或者第三次，因為我們講的這個內容事實上都是有根據的，主要根據《法華玄義》智者大師他的思想。一方面天臺教觀是大綱性的，不是很詳細告訴你怎麼修，為什麼？因為天臺《教觀綱宗》的重點在判教，判五時八教這個差別相。不像《小止觀》很清楚告訴你怎麼去修，它是個大結構，你先瞭解什麼是藏通別圓的大結構，掌握它基本的核心的思想，以後再用這個核心去學習其他經論，天臺會幫助你瞭解學習經論，你經論學的越多對天臺就瞭解更多，那這個時候你就更能體會到智者大師的智慧真的是不可思議！

我們再回到附表 13 頁的文字，我們把不思議，生滅這個名詞解釋了。十二因緣各位都知道，藏通別圓四教十二因緣內容都是一樣，只是解釋天差地別，但十二因緣的法十二支內容都是一樣的。

示相

現在介紹第一個無明。

今無明之心，不自、不他、不共、不無因，四句皆不可思議。

我們過去在通教的時候用四性推簡來觀察，原來我們現在能夠思維造作的這個心事實上是無生的，但這個四性推簡不只是用來觀察真諦的道理，一樣可以拿來觀察根本無明。觀察根本無明也是一樣的，是虛妄不實的。那為什麼說根本無明是虛幻不實的呢？就用這個四性來推簡。第一個我們觀察自生，我們剛講這個自就是真如，真如一念不覺會生起無明，如果不用假借外緣自己就能夠生起那就叫自生，那真如如果能夠一念不覺突然生起無明的話，那佛成佛後真如全體顯現，也有可能一念不覺突然又變成凡夫，那這個是太可怕，不可能發生的！所以不自生。不他生，他是什麼呢？實際上他很難找到，因為根本無明生起界內、界外一切法，所以這個

他，何者是他？不知道。再一點的話，如果真的有個他能夠生起根本無明的話，根本無明是他所生起的，那也是他的無明，不是我們眾生真如所顯現的無明，是境界的無明也不是我們的無明。那再一點，我們真如接觸到他的時候，在他上會生起無明的話，那這樣佛接觸到這個他也會生起無明，事實上不會的，所以他生也不對。共生，真如跟外在的他法和合之下生起無明，也不會。因為分開不會生，合起來也不會生，就像沙子跟沙子在一起擠不出油一樣，所以這個共生也不行。無因緣生，離開外在他法，能夠生起無明也不可能，不會虛空當中跑出無明。

所以四句皆不可思議，就是說我們無明這個心，一念不覺生三細，一念不覺根本無明的生起，事實上沒有真實的生處，不是真如所生；也不是外境所生；也不是和合；也不是離開此二而生。所以雖然說一念無明生起界內跟界外一切法，但事實上是一念的無明他本身也是虛妄不實的，因為沒有一個生起的處所。根本無明本身是虛妄不實的，所以整個十二因緣是虛妄不實的，因為源頭是虛妄，後面也都是虛妄，同時這個根本無明他是不思議境，由根本無明顯現後面的法都是不思議境。

雖然如此，接着看第二段：

若有四悉檀因緣，亦可得說。如四句求夢不可得，而說夢中見一切事。

如果有四悉檀，(歡喜、生善、破惡、入理)的因緣，那麼也不妨礙方便的說自生、他生、共生、無因緣生。舉個譬喻：就像我們從自、他、共這個當中來看這個夢不可得，什麼叫自、他、共來看夢不可得呢？比如說夢境是我們這念心自己生的嗎？當然不是，你白天的時候怎麼不做夢，所以單有心是不會做夢的；那還是由睡眠這個法，睡覺才生起夢，是嗎？當然也不是，因為有時候睡覺不做夢的，所以夢不是說睡眠這個法而生起的；那麼心跟眠和合而生嗎？也不是。因為這兩個分開來說本身都沒有夢生起的功能，合在一起也不會有，就像沙子跟沙子擠不出油。那離開眠跟夢，離開這個心跟睡眠法之外會產生夢，那也不可能，虛空當中不會出現夢。所以叫做四句求夢不可得，但是也不妨礙說，我剛剛心在做夢；也不會妨礙說我睡覺的

時候做夢；也不妨礙說我心處於睡眠狀態的時候做夢；然後也不妨礙說無來由的做夢。所以說四句求夢不可得，但是也不妨礙方便的使眾生理解，依着四句來說夢中見一切事。合到法上來說，我們講自生、他生、共生、無因緣生都不對，但是若有利益眾生四悉檀因緣，也不妨礙說依着這四法生萬物。比如自生，像《華嚴經》或者《正法念經》講：「心如工畫師，能造種種五陰，心像個工畫師一樣，他能夠造作十法界的五陰差別，這就很像自生，心自己不假外緣能夠生，當然不是，但只是從這個文上看起來很像自生。他生，經典上講「心不孤生，必藉緣起」。心自己不會獨立生起，這個好像他生，他的助緣生起。或像《小品般若經》他說「有緣思則生，無緣思不生」第六意識思心所，有緣（助緣），他思就生起，這個很像他生。那共生的話，就像經典講「六觸因緣生六受，得一切法也」。色聲香味觸法這個六塵生起六觸，六觸產生六受，眼受、耳受、鼻受等等，那就是講根塵和合生起這個觸和受，那這個觸或者受這個法根塵和合而生，那就好像共生。無因緣生呢？好像那個《小品般若經》說「十二因緣非佛、天人、修羅作，性自尔也」。十二因緣這個法不是誰作的，他自性本來就是，自性法爾如是，這就好像無因緣生。所以呢，這個經典講「般若如大火炬，觸之則燒，抑之則燎」，般若像大火一樣能夠照見萬物，般若能夠照見萬物但是你要執著這個般若，就像火把照見萬物，可是你太靠近火把會被火把燒傷，又不能太靠近但是又不能離開火把，般若也是一樣。所以自、他、共、無因緣這個都可以做為契入的角度，但是呢你執著他也是不對，那事實上這個地方是講無明，界外十二因緣的這個緣起無明，他是不思議的，虛妄生起的一個法。那講四悉檀因緣，**亦可得說**，這個是附帶說的。主要講無明這個法他當體是不思議境，當體是虛妄生起的。接著看第二個緣起：

四句求無明不可得，而從無明，出界內、外一切法。

四句就是我們剛才講的自、他、共、無因這四句來求無明，發現無明不可得，它是虛妄生起的，無明雖然是虛妄生起的，但也不妨礙他的假名、假相、假用，所

以也會從無明當中生起三界內的六凡法界的法，還有界外四聖法界的法。別教來說他的緣起不是真如，因為真如是不受熏的，他的緣起是根本無明，一念不覺的根本無明受到種種熏習，如受到清淨法界的熏習，就生起四聖的界外生死；如受到凡夫粗重的愛見煩惱的熏習，就生起凡夫六道輪迴的這種緣起。圓教緣起的因是真如，別教緣起的因是根本無明。

出界內十二因緣，如前說。

出界外十二因緣，《寶性論》云：「羅漢、支佛空智，於如來身，本所不見。二乘雖有無常等四對治，依如來法身復是顛倒。顛倒故即是無明，住無漏界中。」

我剛才講根本無明，在別教來說它是一切法緣起的根本。所以呢，他會緣起界內流轉，界內十二因緣，那這個在前面藏通二教時候都說過了。出界外十二因緣，三界外的十二因緣就是界外的菩薩，已經入無餘涅槃的聲聞、緣覺，他已捨掉有漏的色身入無餘涅槃，也是開始界外的十二因緣，生起意生身，然後入於變易生死，這是一個，入無餘涅槃的二乘人。

第二個就是得忍的大力菩薩，得無生忍的初地以上的菩薩，他已經離開三界流轉，這個時候也是開始界外十二因緣的流轉。《寶性論》裏面講了二乘的界外十二因緣，阿羅漢、辟支佛空性的智慧照了真諦，對如來的中諦的法身本所不見。凡夫對五欲的身心認為常樂我淨，所以二乘人用不淨、苦、無常、無我來對治，這個叫二乘的對治。但是呢他執著不淨、苦、無常、無我又有真實性，在這個當中產生法執，產生法執的話他不瞭解實際上不淨、苦、無常、無我這個五陰身，本質就是諸佛清淨法身。所以呢與如來法身復是顛倒，他認為一切法都不淨、苦、無常、無我，他執著不淨、苦、無常、無我是真實，他不曉得說事實上當證得佛果剛好就反過來又是常、樂、我、淨。凡夫的常、樂、我、淨，好像認為我的色身是常的、是快樂、是自在的、清淨的、是顛倒。那麼常、樂、我、淨是顛倒，所以用不淨、苦、無常、

無我來破他。但是呢，執著四念處的不淨、苦、無常、無我的時候，對佛的常、樂、我、淨的法身又障礙，又見不到了。因為佛清淨法身就是常，是常住不滅。樂，大安樂的境界，他沒有凡夫的分段生死，也沒有二乘菩薩的變易生死。那凡夫的分段生死是一種苦苦，變易生死是一種壞苦，法身境界是沒有這些苦的。我，自在義，佛的清淨法身很自在的，不會隨著業力流轉，自在我。淨，法身清淨無染的。所以二乘人執著一切法是不淨、苦、無常、無我的時候，他就見不到佛的常、樂、我、淨的法身。剛才講這種法執的無明為助緣，助緣滋潤，和合住在無漏界當中而生起剛才講的三種意生身，是根本無明為因，法執為緣，生起三種意生身，這是阿羅漢、辟支佛，執著空。事實上界外的菩薩也是同樣道理，像別教菩薩十信十住他從假入空，他多分觀察空性的智慧，他不見中道，多分觀察空性的智慧時候，也是一種無明，只是他的煩惱是比較清淨，但他還是一種法執，他只是見到空不見到中，那這種無明還是一樣會滋潤界外的變易生死，然後因為他執著於空，所以生長在方便有餘土現變易生死。如果更高層的菩薩，他從空入假，如十行十回向從空入假，那這個時候他又著於這個假，又不見中，所謂假不見中這個時候一樣是種無明，微細的法是這個無明，由無明熏習然後入於這種變易生死，他這個變易生死是生長在實報莊嚴土當中的變易生死，更高層的境界的。但總之是一樣的，界外十二因緣就是不思議生滅十二因緣，就是根本無明為因，然後種種愛取或者對真諦的愛取或對俗諦的愛取為緣，才生起界外十二因緣的流轉，那這個是界外十二因緣的流轉，這都是一種很微細的境界，聖人的境界，不是凡夫的境界。我們現在還是很粗重，我今天看到這個境界我很生氣，看這個境界我很喜歡，還談不上界外什麼法執的滋潤，生起這三種意生身，當你往生淨土的時候就知道怎麼回事，往生淨土那個時候也是意生身，那個就知道怎麼回事。

引證：《華嚴》云：「心如工畫師，作種種五陰，一切世間中，莫不由心造。」

這個心就像畫家一樣，能夠畫種種的五陰，凡夫的五陰、聖人的五陰，都由心所顯現出來的幻相。所以一切世間包括凡夫六凡法界的世間、包括四聖法界的世間，莫不由心造。一切世間都是由心所顯現的，那就別教來說就是因為根本無明受到不同的熏習，所以產生十法界的差別，這就是別教的十二因緣。

《華嚴經》中說「若有欲知佛境界，當盡其意如虛空」，你若想證得佛的境界的話呢，將你的意，我執法執徹底放下，證得中諦的時候，當盡其意如虛空，這個是界外的十二因緣。

接著看到附表 14 頁，無量四諦，這是界外的四諦。那我們講為什麼它是無量？就是說菩薩悲心廣大，所以他緣無量的假法，另外一個原因看立名：

無量者，迷中重故，從事受名。

無量者就是說他迷中，這個根本無明比較重，所以從事相上來說明，我剛才講在別教菩薩當中，他是緣無量的四諦，當然圓教也是緣無量四諦，那為什麼別教特別講無量四諦呢？雖然圓教跟別教一樣菩薩都緣無量無邊的四諦法門，但是別教四諦是隔別不融的，他有四諦的無量相，他不曉得事實上無量四諦都是由這念真如的心所顯現的，所以苦集滅道各自各自無量相，但彼此互相不含攝。圓教也是見到無量相，但他知道一色一香無非中道，全部都是法性的全體大用，雖然在相上面是無量的，但體上是唯約寂滅相，而別教的話隔別不融，所以叫做無量四諦。他也是因為菩薩的悲心，緣無量四諦法生起無量四弘誓願。

接著來看正釋，第一段示相，解釋這個無量四諦的相看到這個文：

苦有無量相，十法界果不同故；集有無量相，五住煩惱不同故；滅有無量相，諸波羅蜜不同故；道有無量相，恆沙佛法不同故。

這個地方強調不同，我剛才講不同不只是說相上有無量的不同，更主要跟圓教不同的差別在於說，圓教是相來說不同，體相是不二的法界。那麼別教相上不同，體上也不同。苦諦有十界法的果報不同，煩惱因——產生果報，果報是十法界，煩惱

也不只六凡法界的煩惱，還包括四聖的法執，就是說九法界都是在迷，佛是清淨的法界，那這個就是十法界的果報不同。苦主要是講九法界，因為有九法界的我執、法執，所以有九法界的差別，那再加上中道的佛法界，所以有十法界的果報不同，這是苦諦。

那集諦的話，五住煩惱不同。五住就是見愛住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地、無明住地。五住煩惱第一個見愛住地，就是見煩惱；欲愛住地就是欲界的思惑；色愛住地就是色界的思惑；有愛住地就是無色界的思惑；第五個無明住地是根本無明，這是五住煩惱不同故。五住煩惱彼此是隔別不融的，並沒有了知他全體法界，這叫不同。

滅有無量相，諸波羅蜜不同。那什麼叫滅諦呢？聖人所證得的無量無邊波羅蜜，三乘所證得的種種三昧，清淨無漏的三昧陀羅尼、無量無邊的相狀這個叫滅諦不同。那道諦不同就是恆沙佛法不同。

接著看到引證

《大經》云：「知諸陰苦，名為中智。分別諸陰，有無量相。非諸聲聞，緣覺所知。我於彼經竟不說之。」三亦如是。

在《大般涅槃經》第十二卷裏說：菩薩有上中二智，菩薩出世的智慧有兩種，一個是上等的智慧，一個中等的智慧。**知諸陰苦，名為中智**，知道五陰的苦惱相狀叫苦諦，知道五陰苦惱相狀為中智，此時約二乘的智慧。底下講到上智，**分別諸陰，有無量相**，分別十法界五蘊不同。五蘊或者稱五陰，蘊是堆積的意思，陰是覆蓋的意思，陰覆蓋真如。所以九法界除佛法界外可以稱之為五陰；五蘊，蘊是積聚的意思，五蘊可以通十法界，佛是清淨的五蘊，九法界是染汙的五蘊。佛只稱五蘊，五陰是九法界，覆蓋真如。分別九法界五蘊相狀的差別有無量無邊的相狀，這個不是聲聞緣覺的智慧所能夠明瞭的。**我於彼經，竟不說之**。佛陀說我在聲聞、緣覺的經典如《阿含經》竟不說之，竟就是究竟，從頭到尾都不講這個五陰的無量相，那這

個就是屬於上智。十法界果報不同這就是五陰的無量相，這個就證明了佛陀在經典裏面所講的無量四諦。**三亦如是**，是一樣道理，這無量的四諦是有經論依據的。

接著下一個講到不思議六度、十度。

十度

先看十度基本定義，所謂十度事實上就是六度再加上後面的四度，大判是這樣。前面六度跟前面一樣，只是般若度是屬於根本智，後面四度是屬於後得智。有些經典把十波羅蜜配合菩薩的十地，初地多分修佈施，可以說初地圓滿佈施波羅蜜，那麼二地圓滿持戒波羅蜜，乃至十地圓滿智波羅蜜，配合十地，大判是這樣子。

那接著我們來看十度的相狀：

一、佈施不著財位

因為別教的菩薩他能觀察一切都是名言的境界，都虛幻不實的，所以他一切能捨。

二、持戒不犯尸羅

也是觀察一切法如幻真實性不可得，所以不犯戒。而不作犯戒的行為。

三、忍辱是於苦無動

碰到種種折磨，不管順境也好逆境也好，他道心都不動搖。

四、精進于修無懈

修行當中，精是精純不二，進就是前進，修行很精純不雜修，然後又不斷往前修所以叫精進，于修無懈，沒有懈怠。

五、禪定心專一境

在所緣境專一而相續的安住這個叫禪定。

六、般若是簡擇諸法

這個地方強調般若度是屬於根本智，簡擇諸法差別入于中道第一義諦，般若重點在見到實相。

後面方便就是後得智，看文

七、以前六波羅蜜多所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提。

所謂方便就是善巧方便智慧，稱之為方便。那什麼叫方便？那就是將前面所修的六波羅蜜所積累善根福德資糧，與一切有情迴求無上正等菩提，那這個迴向求證得無上正等菩提，這是種大智慧，就是說修六波羅蜜的功德不是為了人天的快樂；也不是為了權教菩薩這種法樂；更不是為了聲聞人果位，是為了求得阿耨多羅三藐三菩提的這個果位，迴因向果，這是大智慧。共諸有情，一起都能成就佛道，共諸有情是大悲心，菩薩悲智雙運。所以說所謂方便波羅蜜就是迴向，也就是說通過智慧這種善巧方便，將你所修的功德加持到一個正確的方向。因為迴向很重要，如果沒有加持到一個正確方向，前面所得的功德變為人天有漏福報，用功修行結果福報現前，居士供養恭敬，那就迷掉了。但是透過迴向，就能夠把這個功德迴轉到與一切眾生都能成就無上菩提，這個就是方便波羅蜜。迴向當中還是有別教的三觀智慧。

八、願：發種種微妙大願，引攝當來波羅蜜多殊勝眾緣。

願實際上就是發願，迴向是我們修行之後把功德引導到正確方向，發願就是說在修行之前，要有個發願，透過發願引生後面所修一切功德，再將功德引導到一個正確方向。就像這個車子前面有人拉後面有人推，這個車子方向就不會偏掉。前面拉就是這個願力，後面推就是迴向，迴向就是方便波羅蜜，前面發願就是願波羅蜜。發起種種微妙大願，微妙就是種種殊勝不可思議的大願。像阿彌陀佛四十八大願或者觀世音菩薩十二大願等等，這些願都是非常殊勝、非常微妙的。因為大願做引導能夠收攝後來無量的眾緣，就是說未來為什麼能夠生起無量殊勝的眾緣，為什麼能成就很多清淨莊嚴的智慧，乃至於後來為什麼能成就無量無邊的波羅蜜、三昧陀羅尼，乃至後來為什麼能成佛國淨土這些殊勝的眾緣呢？這些殊勝眾緣的生起是由前面願力來引攝，那這個就是願力的重要。

所以我們修行人要有願力，不能說今天在僧團裏面，打板然後上殿，打板吃飯，問為什麼？就像生活也不用問為什麼，那不是的。你要有願力，我今天為什麼要修行？求得解脫！就長遠來說是為了成佛得解脫；然後就中程的目標來說，我們的願力是要求生淨土；那對短程近程來說比如我今天有願力，我希望半年拜完十萬拜，或者呢，我希望半年好好把戒律學好，剛受完戒，好好學戒。或者我希望半年當中把《教觀綱宗》學得很透徹，這是願力，因為這個願力才會引生後來一種殊勝的果報。

看下一個文，力波羅蜜：

九、力，由思擇、修習二力，令前六波羅蜜多無間現行。

力是什麼？堅固的力量。這種堅固的力量可以引發六波羅蜜無間的現前。那這種力量怎麼來的呢？是由思擇、修習而來的，思擇就是解門，聽經思維道理。那修習呢？行門，以所瞭解道理去實行，解行並重會產生大的力量，大的堪能性，有了大的力量之後使前面六波羅蜜無間地一直現前，這叫力波羅蜜，堅固力。

第十個智波羅蜜，我們看這個文：

十、智，由前六波羅蜜多成立妙智，受用法樂，成熟有情。

這種智是一種後得智，就是說前面的六度能成就殊勝的根本智，在根本智當中我們可以自受用種種法樂，這是約自受用；約他受用來說可以成熟有情。菩薩大智慧不只是為了自己快樂，是為了成熟眾生，也就是使眾生善根能夠成熟，這叫成熟眾生，這個是菩薩的大悲。因為根本智所生起的後得智，這個就是智波羅蜜。

好，那十波羅蜜的簡介大概是這樣子的，你要瞭解十波羅蜜詳細內容可以去看《攝大乘論》有詳細解釋十波羅蜜的內容。那十波羅蜜跟六波羅蜜的關係，第一個，從六開四，從前面六度開出十度，也就是說從前面六度可以開出後面的四度這叫從六開四。禪定度開出願度跟力度；禪定就是在一個所緣境專一而相續的安住，能夠開出願、力，願就是修行之前的願，力就是堅固的力量，堪能性，就是說你的心安

住在禪定當中，堪能性會增強，堪能性增強所以菩薩能發起大願，那也因為堪能性增強，堅固力會生起。另外，般若度生起方便跟智度，般若是一種根本智，根本智會生起後得智，後得智第一個就是方便，我們剛才講善巧方便，托這種善巧方便迴向，生起迴事向理、迴自向他、迴因向果三種的迴向，那三種迴向要有智慧，依著不生滅的智慧顯現出種種差別的後得智（智度），智度就是攝受眾生的善巧方便，你要親證根本智才有辦法引導眾生入于根本智，對不對，才有辦法依眾生的根机生起種種善巧，所以有根本智才能生起後得智，這是從六開四。

相對的來說呢，以四助六，後面四個可以幫助前面的六波羅蜜叫以四助六，方便度可以助施戒忍，我們講方便就是一種迴向，將這些功德與一切眾生都迴向成就無上菩提，他這個本質是大慈大悲的精神，有慈悲心的人自然自己不會造惡業，也不會造作傷害眾生的事情，所以像佈施、持戒、忍辱他必定會去做。因為他有慈悲心就不會慳貪；因為他有慈悲心，所以不會做犯戒事情，傷害自己又傷害眾生；因為他有慈悲心，他在一切眾生的境界當中能夠忍辱，所以方便可以助施戒忍。那麼願度可以助精進，願就是修行前的願力，修行有願力你就會精進。為什麼說我們今天拜佛，天一熱，好熱呀拜不下去了，為什麼？就是沒有願力！不知為誰而戰，反正打板了不上殿不行，所以打板就上殿，這樣修行呢就像老牛拖破車會很辛苦。你就想一樣要修行，為什麼不生起願力呢？為什麼我要拜佛，為什麼我要聽經，為什麼我要修行？要有願力！像以前師父講的，發願五年成就阿闍黎，十年成就和尚，不是真的說叫你要去做阿闍黎、和尚，而是要有這能力，這是種願力。所以以前師父講我們出家人道業前途很重要，出家當然自受用是要往生淨土成佛，但是在這個過程當中你還需要有願力，怎麼自利怎麼利他，這種願力要有，有願力才能夠精進，那麼有力的話幫助禪定，力是一種堪能性，所以你看前面講禪定會生起力，那這邊講力會生起禪定。所以修行要有堪能性，心常常保持在無分別住多念佛，多念佛的時候就能夠生起禪定，也能生起力波羅蜜，那力波羅蜜也會生起禪定。那智生起慧，

智是後得智，後得智會幫助根本智，我們講歷事練心，在境界當中不斷不斷地磨練，根本智更加堅強，這個根本智會引生後得智，那後得智也會幫助根本智生起更穩定。

接下來解釋不思議文

《天臺教觀名相表解》：「一一度中，攝一切法，生一切法，浩若恆沙。」

每一度當中收攝一切法，怎樣收攝一切法呢？就是說佈施當中具足三十七道品、具足六波羅蜜、具足種種一切的法，乃至生起一切法像恆河沙一樣，這個叫不思議。就是說每個法當中都是以無分別智為體，然後呢，每個法又互相地幫助、互相含攝，所以稱為不思議十波羅蜜。

教觀綱宗講記 (2011 年良因法師講于蓮因寺)(18)

諸位請翻到附表第十五面**附表九：別教所詮教義**，第四個，顯中二諦：

在別教所詮教義中，能詮的是四諦、十二因緣、六度的這個法。所詮的就是二諦跟三諦的理，一個是能詮的教，一個是所詮的理。在別教的二諦中有兩種二諦，一個是當教的顯中二諦；第二個是圓入別二諦。

那我們先看第一個顯中二諦，所謂顯中二諦就是明顯的說明中道是真諦，在一般藏通二教的真諦中，它們真諦是空性，但是別教跟圓教的真諦是中道，稱之為顯中二諦(明白的說明這個中道就是真諦)。

示相：俗--幻有，幻有即空

真--不有不空。

示相：首先看俗諦，俗諦就是幻有，幻有即空。幻有是十法界的幻有，十法界的一切法都是如夢幻泡影的顯現，它的真實性不可得，此是幻有。

幻有即空強調有的本質沒有真實性可得，所以稱之為幻有即空，重點在強調這個空。那各位看到幻有跟幻有即空，這個俗諦實際上就是原本通教的真俗二諦。原本通教的俗諦就是幻有，通教的真諦就是幻有即空。但通教的這個幻有，它的量只有含攝到六凡法界(界內的幻有)，而別教的幻有是通含十法界。

那這是講到別教的俗諦，它事實上就是原本通教的真俗二諦。把通教的真俗二諦收攝起來，變成別教的俗諦。

所以俗諦實際上就是一種作用，一種方便法。在通教來說這個真諦是真實的，但是

到別教或者圓教，它的真諦也是一種方便的作用之一，那這是別教的俗諦。

接著看別教的真諦，就是不有不空，不有不空就是離開空有二邊的中道，那就是中道的法性，而這個法性它是離開真俗二諦，但同時又是真俗二諦的依止，所以別教的中道跟真俗二諦是非一又非異的關係，非一就是說真俗二諦是生滅相而中道是不生滅相，是非一；非異是說真俗二諦跟中諦事實上是體用的關係。以唯識學來講，這個空有兩邊是由阿賴耶識所顯現出來的境界，當阿賴耶識轉識成智，是清淨的無垢智，清淨的無垢智跟阿賴耶識所顯現的真俗二諦，事實上它只是染淨的差別而已。這是講到別教的真諦。事實上它的真諦就是中道的法性。

第二段的引證，引證就是引經典的證明來成就顯中二諦。我們看這個文：

引證—《大經》云：「我與彌勒共論世諦，五百聲聞謂說真諦」。

《大經》就是《大般涅槃經》，說：釋迦牟尼佛跟彌勒菩薩共論世諦，世諦就是世俗諦，那這個地方所說的世俗諦就是指顯中二諦當中的俗諦，（幻有、幻有即空）。**五百聲聞謂說真諦**，因為在聲聞法中的真諦在顯中二諦當中，它只是俗諦，一種方便作用而已，所以佛跟彌勒菩薩實際上是在那裏論別教的真俗二諦，但論到別教的俗諦的時候，五百個聲聞他們卻以為佛陀在說真諦，因為以藏通二教來講，這個幻有即空就是真諦，那就別教來說是俗諦，這個地方就是引《大般涅槃經》的證明來說明，確實顯中二諦它是成立的。

接著看到第五個：**圓入別二諦**，所謂圓入別，就是圓教的智慧來接別教的根机稱為圓入別二諦。

圓入別二諦:

緣起: 一、同聞:「一切法趣空不空」

先看第一個緣起，緣起就是說為什麼還會有圓入別二諦這個法呢？第一個同聞，同聞就是一切法趣空不空，比如在《大般若經》裏講到中道實相的這個法性，這個法性是什麼呢？就是一切法趣空不空，**趣空不空**就是中道，但趣空不空這個中道，別教跟圓教的人的理解是不一樣的。

二異解:「別」人:「不空」但理而已，欲顯此理，須緣修方便。

「圓」人:知具一切佛法，無有缺減。

我們看到第二個異解，異解當中別教的看法，「別」人「不空」但理而已，**欲顯此理，須緣修方便**。這個別人就是別教的修行人，別教的修行人沒有圓教的「心佛眾生三無差別」這種性具的思想，所以別教它看到這個法，趣空趣不空，一切法趣空是真諦，這個沒問題；那一切法趣不空，就是中道的理體，別教的人認為不空，這個中道的理體只是個純粹的理性。那這個純粹的理性就是說它是諸佛親證的，眾生是不具足的。所以**欲顯此理，須緣修方便**。也就是說佛陀有無量的三昧、無量的陀羅尼、無量無邊的功德，那這個功德是佛陀安住在清淨的中道理體當中所顯現出來的，你必須經過無量劫修行成佛之後可以得到這樣的功德，但是你現在沒有。如一個人現在很貧窮，但只要他努力，最後會變成富有的人。他可能會變成富有的人，這個是認可的，但是他現在不是富有的人，這是別教的講法。所以佛陀無量的戒定慧的功德乃至佛陀親證的中道的法界，這個

法界的理體只有佛親自受用，那麼你努力，你未來成佛之後能夠受用，但是你現在沒有。所以**須緣修方便**，要緣中道的理來修種種的善巧方便，經過無量劫的修行，然後慢慢的成就這個理，這個地方是成就，跟圓教的開顯不一樣。圓教的開顯：如窮子的譬喻，窮子本來就是大富長者子，他最後幾十年的功夫只是為了開顯，而別教它不是開顯，而是成就，你將來努力能夠成就佛的清淨無漏的理性。所以這個“別”人，他看到經典講不空，這個就是清淨的法界，我們努力也可以成就的，但是呢現在並不具足，那這個就是別教的中道。所以我們剛講別教的中道離開真俗二諦之外，你離開真俗二諦之外成佛之後所證得的一個清淨的法界。

各位回憶一下我們過去講別教的十二因緣，不思議生滅十二因緣，別教的十二因緣的緣起是無始無明的因緣起一切法，不是真如緣起一切法，圓教的十二因緣法有真如，性具十法界的真如緣起一切法，這跟別教的因為無始無明為因，緣起一切法不一樣，這是別教的看法。

接著看圓教的人，「圓」人，**知具一切佛法，無有缺減**。知道具一切佛法，就是說凡夫眾生的心事實上自性具足了一切的佛法，那麼一切的佛法就包括十法界十如是一切的法，遍滿法界的這個法，自性本來就具足，佛親證十法界十如是遍滿法界這個法，事實上眾生自性當中本來就具足。就像窮子的譬喻，他雖然現在是乞丐，但是他的本質就是大富長者子，萬貫的家財本來就屬於他，只是他現在因緣不到還不能開顯而已，這就叫具一切佛法。**無有缺減**，窮子他是乞丐，但是他所該擁有的寶藏沒有任何減少的，今天長者付財，財寶沒有增加什麼，之前做糞掃的工作，屬於他的財寶事實上也沒有減少

什麼，無有缺減。我們虽顛倒迷惑，有很多妄想雜念，很多煩惱，但我們自性當中所具足的中道的理性，十法界的中道理體跟佛是沒有任何缺減的，這就是圓教的人，他看到不空，他知道這個不空就是中道具足十法界，跟佛是一樣的，這講到緣起。

示相:俗--幻有幻有即空

真--不有不空，一切法趣不有不空

接著我們看到示相，**圓入二別的相**。俗諦：幻有、幻有即空。十法界的幻有，這是俗諦，十法界的幻有即空，這個地方講到空是原本通教的真諦，現在這兩個都變成別教的俗諦；圓入別二諦的真諦就是不有不空，別教只有雙遮，它沒有雙照，而圓教的話它是雙遮同時又雙照，也就是說這個中道它不是空也不是有，但是空的全體是中道，有的全體又是中道，所以這個就是雙遮又雙照，離開空有這是雙遮，一切法趣於不有不空，這個是雙照。

所以別教跟圓教的差別就在性具的差別，圓教它可以隨緣不變，不變隨緣；別教只有隨緣不變，它有不變的意義，但是它沒有隨緣義。你看圓教，我們講性具十法界，它是在聖不增，在凡不減，它是沒有任何增減，它是不變的，但是不變又能受熏，能隨緣顯現十法界的差別，所以它有不變義、有隨緣義；而別教的話它有不變義，也是在聖不增，在凡不減，那個清淨的法界，聖凡都不能熏習，沒有隨緣義，它只有不變義，差別在這裏。那接著講到三諦，三諦也是兩種。事實上後面這兩種三諦就是剛才那兩種二諦拆開來，就是把原本的俗諦拆開真俗二諦，原本的真諦變成中諦，只是開合不同而已。因為大部分經典講二諦，而二諦說的角度不一樣，經過智者大師分析你就知道了原來二

諦有七種二諦，但是事實上你要清楚的瞭解的話，講三諦是比較容易瞭解。而三諦當然也有經典依據的。

我們看第六個**別三諦**。別教的三諦呢，就是將剛才顯中二諦的拆開，俗諦就是幻有，真諦的幻有即空，就是剛才的俗諦的第二個變成真諦。第三個中諦，就是不有不空的中理而已，就是原本的這個顯中二諦的真諦，所以就是開合不同而已。

那第七個呢，**圓入別三諦**，這個圓入別三諦就是剛講的上位的圓教接下位的別教施設的一種善巧方便，被稱為圓入別。圓入別三諦中的俗諦跟真諦，就是圓入別二諦的俗諦，幻有跟幻有即空。圓入別二諦的不有不空，一切法趣不有不空，變成圓入別三諦的中諦。其實我們用三諦來講更清楚，智者大師會把這三諦糅合成二諦，是為了要分別，因為經典裏面大部分都說二諦，而且在智者大師之前很多的古德對二諦解釋說法各有各的不同，彼此無法合匯，很多衝突在裏面，所以智者大師為了分別這些二諦的差別，才把這個三諦匯到二諦裏面去，實際上講三諦比較清楚。

接著我們回到講義，講義的 48 面。

癸三、修行位次

◎ **開示界外鈍根菩薩，令修次第三觀，出分段變易兩種生死，證中道無住涅槃。亦于当教自论六即。**

講斷惑證果之前先說明別教的菩薩，他們修行所依止的理是什麼，在講所依止的理論之前，再重新的說一次別教它所攝受的根机--界外根机的菩薩。所謂界外的根机不是說他一定已經出三界，他可能是凡夫，但是他的智慧能夠接受界外的法，也就是說別教

的中道的界外之法，他能夠接受，稱之為界外，鈍根是跟圓教來比對，不是跟前面藏通二教比，因為別圓二教同樣詮釋界外法，破塵沙破無明，但是呢這當中有利跟鈍。因為別教的修行人，他迷于中道比較深，而圓教的修行人他迷于中道比較淺，因為迷于中道比較重，所以稱之為鈍根，而且他加被的只有菩薩，別教稱為別菩薩法，它只有加被菩薩，開示界外的鈍根菩薩修次第三觀，那這個三觀是空假中三觀，此空假中三觀他是次第的修，次第的證，所以稱之為**次第三觀**。不像圓教，是**圓修三觀**，一觀當中具足三觀，空觀當中具足假中二觀。別教是先修空觀，乃至證得空觀，然後再修假觀，證得假觀，再修中觀，所以稱之為次第三觀。剛開始的時候他先修空觀，空觀的重點是從假入空觀，從假入空觀就是說在一切如幻的緣起法當中匯歸到這種不生不滅的空性的理體，稱之為從假入空觀。所以這個從假入空觀的空觀它也被稱之為二諦觀，二諦就是真俗二諦，就是它同時用真俗二諦，它同時用空有二邊，但是呢在空觀當中它重點在從假入空，它用假的目的是為了入空。舉個例子，比如我們觀察，像《金剛經》講的：「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得」，你從這個心的假法的活動中（過去、現在、未來）觀察，這是用假，用假的目的是為了什麼呢，是為要從假入空，所以稱為二諦觀，空觀當中你為了要入於空，你還是要觀察假法，還是要用假。或者我們觀察像《中觀論》講的：「**諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生**」，或是《楞嚴經》講的，七處徵心，不在內，不在外，不在中間----，到處去找，你也是要用假，你也要觀察事上的假法，通過事上的假法當中去推，噢，原來沒有真實性可得，去破。我今天早上看師父開示，他講不一不異、不來不去、不生不滅.....八不中道，舉個譬喻，比如說，一個人

他沒有吃過蘋果，那麼這個蘋果是什麼樣的滋味呢？蘋果帶點酸，但是又不像山楂那麼樣的酸；蘋果它是甜的，但是又不像鳳梨那麼樣的甜，所以要是一個人沒有吃過蘋果的話，我們只能幫助他從已知來推論未知，已知就是比如他吃過山楂鳳梨，我們剛講蘋果的酸，不像山楂那樣的酸，蘋果的甜，不像鳳梨那麼樣的甜，它有類似山楂的酸有像鳳梨那的甜，那麼這是蘋果，它破我們所熟悉的境界，山楂的酸是我們熟悉的，破不像它這麼酸，鳳梨那麼甜，破那個甜，也沒那麼甜，破破破---最後揣摩到類似一個中道的境界，同樣道理，我們剛講這個空觀也是一樣，空觀它用假，用假的目的是為了要證空，所以用假的目的它主要是破，比如我們講過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得，你用過去現在未來三個心的目的是破過去破現在破未來，或者呢，不自生不他生，不共不無因緣生，你用自/他/共等等的目的是為了要破自破他破共破無因這些的，所以它用假的目的是為了要從假入空，所以稱為二諦觀，它用假的目的是為了證得空，所以稱二諦，也是真俗雙照，但是真俗雙照的目的為了要證得真，照俗是方便，照俗方便為了證真，所以空觀稱為二諦觀。空觀在別教的菩薩來說，十信位跟十住位多分是空觀，當然他們也會修中觀，因為他們仰信中道，所以他們一樣也會修中觀，只是說在十信、十住位，他多分的修空觀，而十信位當中還是多分的修析空觀，十住位的時候多分的修體空觀，大判如此，當然他們也都會修假觀，都會修別教中觀，但就多分來說是這樣子，因為前面的十信位十住位重點在破見思，破見思須要修空觀，十信位修析空觀，十住位修體空觀，重點是從假入空

那接著呢，空觀成就了，接著他再來修假觀，那麼多分的修假觀，修假觀的時候，

安住在空的智慧當中，然後觀察種種不同的法，那這個時候稱之為修假觀。那麼假觀照俗諦，我們之前講過所謂照俗諦為什麼稱之為諦，諦是真理，真理就是說你在觀察一切法的差別相的時候同時也一樣照真諦，知道它的真實性不可得，所以修假觀也是真俗雙照，只是說空觀的時候，這個用假證空，但是在假觀的時候，照假法，但是還是不離開這個空的智慧，它照假來破對空的執著，所以在空觀的時候用空來破假，在假觀的時候用假來破空，所以呢假觀又稱為平等觀，用跟破是平等的，稱為平等觀--假觀。假觀就是說從空入假，觀察種種的俗諦，起這個假觀，稱之為道種智，為了要度眾生。一般修行假觀在十行位，他多分會修假觀，因為他已出三界了，所以他這個時候多分會用假觀來修行。

再來呢，中觀，那別教的中觀我們剛強調，別教的中觀是離開真俗二諦之外，另外有個中觀存在，它不變它也不隨緣，它不受熏。別教的中觀以二空為方便，然後得入中道第一諦觀，所謂二空為方便就是：第一個空觀，空掉生死。第二個假觀，再空掉這個空，這個叫做二空為方便，那這個時候得入中道的第一義諦，那這個就是中觀。在別教來說，在十迴向位，多分的修中觀，他是學習，緣修，緣修中觀的理，只有到別教的十地菩薩正式的證得中觀，那麼也是正式的用中觀，前面十迴向位是在學習，緣修，因為還沒有親證，比量的在修，就像我們看到遠方冒煙，噢，我們知道遠方失火了。好，十迴向位比量的用中觀來修，十地位正式的親證中諦，正式的用中觀來修行，真正的念念流入薩婆若海，念念的跟法界相應，那這個就是次第三觀。剛開始先修從假入空觀，十信位修析空，十住位修體空，那接著第二個再來修假觀，從空入假觀來破空，那這個

時候呢十行位多修假觀，成就道種智，接著呢再修中觀，那就是十迴向時緣修中觀，十地的時候正式修中觀，那這個就是次第三觀。所謂次第我們之前講過，次第就是說它彼此互不含攝，空觀當中並不具足假中二觀，當然，我們講空假二觀真俗雙照還是有的，但是呢這當中並沒具足中觀，中道的理體它是個清淨的法界，它不在真俗二諦當中，不像圓教真俗二諦的體就是中道，所以它這個空假二觀當中是沒有中觀，它是次第的修，次第的證，好，那這是講到次第三觀。

下半節課：

我們接著看到講義的 48 面的修行位次，剛才講到開示界外鈍根菩薩令修次第三觀，第一段講完了。修次第三觀是因，那它所成就的果是什麼呢？就第二段出分段變易二種生死，分段我們知道是三界內的分段生死，那變易生死是三界外不可思議的變易生死，就像我們跟各位介紹過了，三種意生身，感召到的不可思議的變易生死，最後證入中道無住涅槃，那這個無住就是不住有，不住空，離開真俗二諦有個中道，稱之為無住。所以他的無住涅槃跟圓教的無住涅槃是不一樣的，他是但中，所以這個也是經驗，以後我們大家看經典的時候不要看到無住涅槃就想到圓教去了，或者你看到經典講法性就想到圓教去了，其實不一定。這個法性，《阿含經》裏講到法性，那完全是藏教的思想。那無住涅槃也是一樣，不要看到無住涅槃，無住生死，不住於涅槃就叫無住涅槃，就以為是圓教，其實不一定。別教的涅槃也是無住，我們剛說的別教的涅槃，他也是“不變”的，只是它不“隨緣”。這是果——出二種生死證得中道的無住涅槃。亦於當教自論六

即。那接著看底下講到六即階位：

第一個理即佛，所謂理即佛就是說不管你懂不懂道理，甚至不管學不學佛，這個是存在宇宙當中的真理，事實上這個理即佛就是說當教最後所要證得的理性就是理即佛。

理即者—但中也。真如法性，隨緣不變。在生死而不染，證涅槃而非淨。迴超二邊，不即諸法。故依圖教，判曰但中。

理即就是但中，“但”因為離開真俗二諦之外有個中，不是“即”，我們講色即是空，空即是色的即，不是“即中”，而是但中，所以它是離開生死涅槃兩邊的。我們解釋什麼是真如，真是不虛妄的，如的話不變義，為什麼這個真叫不虛妄呢？我們講比如幻影，海市蜃樓，海市蜃樓它是空氣，折射等等狀況之下，所以浮現一個海市蜃樓的影像，它在作用上是有，但本質來說是虛妄的。同樣的，一切緣起法的本質都是虛妄的，不管是六凡法界的分段生死，或者出了三界之外的三聖變易生死，這個作用本身是虛妄的。甚至佛現的淨土，現種種的神變，就作用上來說也是虛妄的不真實的，那麼離開這種虛妄稱之為真。

就像我們講水跟波，波是虛妄的，因為風的大小所以波浪有大小，但是水的本質它是不會隨風的大小而有所改變的，那麼水的本質相對來說就是真，而波浪是虛妄的。這個虛妄跟真實就是這個意思，所以真就是諸法的本質。在別教來說它是不受熏的清淨的法界，不會像九法界有生滅的虛妄相，稱之為真。那如的話不變義，不變義就是說它本質不變化，就像水跟波，波浪會有變化，作用上會有大大小小的變化，但水的本質的這個濕性是不會改變的。那這個就是“如”，它是不變化的。我們匯歸到理上來說，六凡

法界有分段生死，這是生滅相；界外三聖，成佛之前的三聖的聖人，他們有變易生死，這個變易生死也都是無常變化的，不管分段生死變易生死，九法界都不是“如”，這個如就是常住不變化叫如，那麼九法界都不是如，只有佛法界，是如。當然這個真如它是不受熏的。所以真如它是法性，法性就是說它是一切法最原始的自性，稱之為法性。剛才講到《阿含經》也有法性，那《阿含經》的法性是什麼呢？無常，那一切法的本質是什麼呢？無常。那別教來講一切法的法性，他的本質法性是“但中”的真如。我們剛才講法性隨緣不變，他和圓教一樣具不變義，圓教也是一樣，在聖不增在凡不減，別教也是一樣在聖不增在凡不減，也是不變義，都一樣。所以別教這個“真如”，你今天墮落三惡道，“真如”它還是清淨的，今天成佛之後，“真如”也不會因成佛變得更清淨，因為它本來就在那個地方不變化的，稱為隨緣不變。因為隨緣不變所以在生死也不染，證涅槃而非淨。九法界的生死流轉就是根本無明受到熏習之後所顯現的差別相，“真如”它是離開這一切的，它是不受影響的，雖然在生死它不受染。**涅槃而非淨**，證得佛果的涅槃，它也不會因此而比較清淨，本來就是這個樣子，本來就是清淨的。所以**迴超二邊**，這就是雙遮，**迴超**生死涅槃二邊。**不即諸法**，這個地方和圓教不一樣，剛才講隨緣不變，在生死而不染，證涅槃而非淨，迴超二邊，這個都是講他的“不變義”。但是呢它沒有圓教的“隨緣義”，圓教的隨緣義就是說，雖然自性不增減，但是呢它具足十法界，所以它會依著眾生的種種習氣熏習，或善的熏習或惡的熏習，因為熏習的力量而顯現的十法界的差別相狀，而且十法界的差別相狀當體即是真如的全體大用。所以圓教來說一切法即是真如，它入於一切法，一切法趣空，一切法趣不空，一切法全體是真如。

而別教它不是，別教只有不變義，沒有隨緣義，所以他不像圓教真如隨緣顯現十法界，所以叫不即諸法，它跟真俗二諦是分開的，沒關係的。所以**故依圓教，判曰但中**。依著圓教的道理，稱之為但中，它僅有中道，而此中道不即諸法，稱為但中。所以呢在《觀經疏妙宗鈔》它怎樣描述這個但中的中道呢？它說：**唯善唯淨，不具染惡**，九法界的染不具足。**雖非染惡，其性靈知**，雖然不是染惡，但是呢具足明明了了的覺性，其性靈知。因此之故，**強覺故生，境界斯現，分別鏡像，執著人我**，強覺故生就是講無始無明，本來清淨的法界突然生起無始無明，就像《起信論》講的：「一念不覺生三細，境界為緣長六粗」，三細接著變化六粗，所以境界斯現，分別鏡像，因為無始無明分別能見所見，乃至一切的境界，這個時候在這個境界上，自心取自心，去執著一些人我相，那這個就是別教的這個中道，它是離開真俗二諦之外一個中道的理體，那為什麼會有現在這個真俗二諦的法顯現呢？因為無始無明，在中道當中突然強覺故生，突然一念不覺（無始無明），因為無始無明，生起一切九法界的差別，那麼這個理即佛，約證得的理性。

第二個我們看到名字即佛，聞經達理、斷疑生信，你要開悟了，當然開悟有大悟小悟，今天你在課堂上聽到這個道理，懂了，噢，那這是小悟，那真的大徹大悟不容易，真正的大徹大悟的話，依永明延壽大師在《宗鏡錄》裏面講了大徹大悟的十個條件，其中有一個就是說：二六時中不失覺照，不是說我今天上課聽，噢，我懂了，但中理性是離開真俗二諦以外，出了教室習氣依舊，那這個就不叫大悟。就像現在有的人以為懂得道理，我就大徹大悟了，我只要直下承擔就好了，不用修了，實際上都是打妄想，真的大徹大悟它是心念念安住在道上，念念往道上匯，那才是真的大徹大悟。就像《六即佛

頌》說：念念照常理，心心息幻塵，這樣的功夫才是大徹大悟。好我們看到這個文：

名字即者——解義也。仰信真如法性。凡不能滅，聖不能增。但由客塵覆蔽而不證得。須先藉緣修，助發真修，方可尅證。

名字即者——解義也，所謂解義就是了解他的道理，就說我們剛講的開悟了，小悟大悟，瞭解他的道理，那麼瞭解道理之後呢，仰信真如法性。這地方強調仰信，你看前面的藏通二教的名字即都是“知”，好比說知道一切法都是生滅，知一切法如幻，這個知，這地方是仰信，差別在於什麼呢？藏通二教的這種空性的道理，它是一種思議境，比如我們講一切法的生起是如幻的，或是一切法無常，這是透過現象界的推理可以得到，就剛才講的從假入空觀，用假來證空，那麼透過這個假法有自生他生共生無因緣生，或者是什麼內外中間，或者過去現在未來，透過假法的推理，假法都是思議境，你能接觸到你能思維的假法，推這個未知，那麼這個都屬於思議境，知道無常知道如幻，而這個真如法性(離開真俗二諦有個中道的真如法性)，這個必須仰信。你對三寶要有信心，這個不是說像前面的，比如我們講四性推簡，不自生、不他生、不共生、不無因生，推論推出來如幻的生，或是講無常，為什麼講無常，因為眾緣和合，眾緣和合，那緣因結束了，這個法就消散了，這個都是推理推出來的。而這個仰信不是，你沒有辦法推出來：“噢，所以有個中道”不是這個樣子的，所以別圓二教的中道，它是不思議境，它是三界外之法，必須透過經典的學習仰信真如。就像我們佛教徒，你要信因果，當然你可以透過很多的道理，比如看前世今生，或很多科學的記載等等，你可以間接地比量地知道因果報應的存在，但是你真的要親證，除非證得天眼通，證得天眼通你看到這個人造惡

業死的時候，因為惡業的力量，墮落三惡道，不只是天眼通，還要天眼明，這個因感召的這個果相應，外道天眼通還不見得看得清楚，天眼明呀，那你才能有辦法親證因果，確實不虛。但是我們剛開始時是透過聖言量開示，我們相信佛菩薩，因為它是佛菩薩講的，所以我相信。第二個是比量，透過現代科學的驗證，透過歷史的記載等等---可以比量，推比的量度知道有因果輪迴的存在，那事實上就因果來說，我們還沒有證得天眼明之前，還要仰信，所以在佛法當中事實上它有些東西是可以推理的，但推理之前都會有仰信的，像我們推理十惡業十善業，十惡業感召什麼果報十善業感召什麼果報，這個推理是可以推的，但這個推理之前有根本，就是你先要相信因果輪迴，那根本因果我們要先信，一樣的，我們講別教的道理次第三觀這些推理，都可以推。但是呢修次第三觀之前，你要先仰信，仰信這個真如法性的中道，那這個真如法性是什麼呢，凡不能減聖不能增，好，就我們剛才講的，這個清淨的法界，它跟九法界流轉是沒有關係的，所以凡不能減聖不能增。

但是為什麼我們必須透過聖言量的指示我們才能知道，而我們自己無法去接觸到，去證得呢？是由於**客塵覆蔽**而不證得。客塵這個塵是講六塵緣影的境界，那這個六塵攀緣的境界為什麼稱之為客塵呢？古人講：鐵打常住流水僧，出家人他哪個地方都可以住，來來去去的，但是呢有常住的是不會變的，也就是說我是客人，我來到這個地方，我來一天我就回去了，客人跟主人就不一樣，主人他是住在這裏留下來的，他是主人，客人是來來去去的，這就是主跟客的差別，所以客人來來去去，它是種虛妄相，虛妄不真實無常相狀。六塵的緣影，它像客人一樣，虛妄不真實無常的，所以稱之為客塵，就

是說六塵緣影的境界，它的本質是虛妄不實的，就像客一樣，它不是主。因為客塵的覆蔽，覆蓋所以不能證得，這是講到真如法性的本體。

那怎麼開顯呢，第二段講到開顯--**須先藉緣修**，緣修就是說，緣念中道的理，然後來修，這個叫緣修，就是說我們前面剛才講的次第三觀，真修是登地以上的境界，登地以前，從凡夫位到十迴向位都是緣修，因為他還沒親自證得中道，還沒親自證得中道所以他對中道的理都是仰信，透過佛菩薩聖言量的開示為依止，仰信中道然後來修，所以稱之為緣修，要作意，透過這個作意然後緣念，緣但中真如的理，然後來修行，稱之為緣修。透過緣修之後呢，來助發真修，助發就是幫助，就是我們剛才講的，以二空為方便，然後入于中道第一義諦觀，前面從假入空觀，這個時候用假跟空，重點在證得空，後面呢從空入假觀也是用假跟空，重點在入假，所以以二空為方便，第一個空觀，空掉生死，第二個假觀，空掉涅槃，空掉生死空掉涅槃，然後這個時候證中道，離開生死涅槃之外的中道，那就叫助發。透過助發，進入真修。真修就是初地以上的，初地以上因為他親證了中道的法性，所以稱之為真修。真正的見道，真正緣著中道的法性來修行，這個叫真修，**方可尅證**。名字即，重點就是開悟了，那麼開悟了之後呢，接著悟後起修，悟後起修這個就是緣修，然後真的證得初地以上就是真修。

第三個觀行即佛，觀行即佛就是說在開悟智慧之上進一步成就禪定功德，最起碼未到地定，尤其是初禪以上禪定的功德，那這個時候因為有禪定功德的加持，所以智慧跟力量更加的穩定，這個時候就入於觀行即佛，我們看到這個文：

觀行即者—外凡十信位也。一、信心。二、念心。三、精進心。四、慧心。五、定

心。六、不退心。七、回向心。八、護法心。九、戒心。十、願心。

我們看到附表十，我們來討論一下什麼叫十信位。附表十的十信十住十行十迴向十地位的前面都會有個定義，這個階位總的定義是從《四教義》里面摘錄的，《四教義》是智者大師所著的。表格裏面名義部分，比如信心，信常住理，名義部分是根據蒙潤法師《四教儀集註》里面摘錄的。我們先看《四教義》的關於十信位信的定義：

信以順從為義，若聞說別教因緣假名，無量四諦佛性之理，常住三寶，隨順不疑，名信心也。

我們講信的基本定義就是順從，隨順，那當然是基於對三寶的信心，還有透過智慧的判斷，所以呢能夠順從，能夠隨順這樣的理。那隨順什麼樣的理呢，底下說：**聞說別教因緣假名，無量四諦佛性之理**，別教是修無量四諦，那麼無量四諦它所依止的是界外不思議因緣的緣起，所以稱為無量四諦，當然這個界外不可思議的因緣，要詮釋它，必須通過假名字，什麼是無量苦諦、無量集諦、無量道諦、無量滅諦，依著種種的假名稱，種種的名相的安立來詮釋界外不可思議的因緣。通過語言詮釋的這個法是什麼呢？無量四諦佛性之理，我們講無量四諦它所依止的是但中的佛性之理，它這個中道不即一切法，所以呢一切法有無量相，無量相之間沒有關係，不像圓教每個法全體法界，他的無量相是隔別不融的，所以稱為無量四諦，那它之所以稱為無量四諦，就是因為每個法隔別不融，那為什麼每個法隔別不融呢？因為它是離開真俗二諦之外而但中的理性，所以無量四諦佛性之理，也就是指的“但中佛性”的道理，那麼這種佛性的道理，是常住三寶這個理，那我們先解釋什麼叫常住三寶？

我們在學《南山律在家備覽》裏面，講到一體三寶的道理。所謂佛寶，佛者覺也，能覺照的智慧就是佛寶。我們再觀察法的內容，觀察中道的理，這個能覺照的智慧就是佛寶，那麼智慧觀察，當然有一個所觀察的境界呀，那這個所觀察的境界就是法寶，法者理也。僧，和合，什麼叫僧，六和合--身、口、意、戒、見、利這六個法，僧的基本定義就是和合相，那這個地方不是指的六和合，這個地方指的和合相是什麼呢？就是理智和合。能觀的智慧，跟智慧所觀的理合二為一，叫理智和合。那為什麼？因為能觀的智實際上就是從這個理所顯現的用，那所觀的理實際上就是能觀的智的本體，是體用關係，像水跟波，我們講全水即波，全波即水，那波浪它的體就是水，那麼水隨緣起的作用就是波浪。那麼能觀的智體就是理，那麼理的作用就是能觀的智，理跟智和合是不二的，那這個就是僧。

所以我們自性起能觀的智就是佛寶，智慧所照的境界（實相的理體）就是法寶，那麼實相理體跟能觀智慧理智不二，這個就是僧寶。常住三寶的理，為什麼叫常住？常住，我們剛才講就是不變義，它是隨緣不變的，那麼在凡夫的時候也不受染汙，成就聖果的時候也沒有變得比較清淨，這個就是常住三寶。那麼別教的三寶，它這個實相的理體是但中的，不入一切法。簡單來說就是說對別教的但中的理，他**隨順不疑**，事實上你要掌握但中的這個理，不管講無量四諦也好，講別教的佛性也好，別教的因緣假名也好，講別教的常住三寶也好，《四教義》本身列了這麼多的名相，必須要一個個跟各位解釋，事實上也就是這麼回事，也就是**離開真俗二諦之外有個中道**，你拿這個但中的理去照，照常住三寶啊，無量四諦啊，因緣假名呀，實際上就是一樣的。那對於這種但中的理隨

順不疑，稱之為信心。那為什麼隨順不疑？那剛才講了這是觀行即呀，觀行即他首先開悟，開悟之後他也能夠**念念照常理，心心息幻塵**，因為有禪定力的加持，所以能夠念念往道上匯，那這是觀行即。所以成就觀行即的菩薩，他的文字般若力量很強，看一切法都能往道上匯。蕩益大師說：相反的這是一種自然功德的成就，不要只是從事相上學，什麼叫只是從事相上學呢？蕩祖他說看到有個禪和子呀，看到古德一切的境界都往道上匯，他也跟著學，然後看到香板橫掛著，就說，噢，這個代表法性橫遍十方，看到香板出了岔，就說，這個代表法性豎窮三際，實際上這個根本就是虛妄分別，觀行即的菩薩他念念照常理，心心息幻塵，這種力量是自然而任運的，而不是我們這種虛妄巧加分別而造作出來的，這是種定慧的力量。這個信基本定義就是這樣子的。好，那我們底下開始解釋十信位的差別。

前面解釋它的總義，對但中的理隨順不疑稱之為信。那底下開始解釋十信位的差別，這個差別的解釋，它是根據《四教儀集註》，而《四教儀集註》根據是什麼呢？在大乘經典裏面有提到十信位的名字，但是沒有解釋它的意思，因為在後面十住十行十迴向這些別教菩薩的判位，主要是根據《菩薩瓔珞本業經》，在《菩薩瓔珞本業經》裏面對十住十行十迴向的判位，它有說明，它說明的方式是根據別教來解釋的，那《菩薩瓔珞本業經》有講到說，在十住位之前，菩薩修行十種淨信，有提到十信的名字，信心、念心乃至願心。有提到十信的名字，但是並沒有解釋它的名下所詮的意思。其他經典，《楞嚴經》它有解釋十信的名下所詮的意思，但是《楞嚴經》詮釋的十信名字，它是根據圓教來解釋，一樣的信心乃至願心，菩薩階位名字一樣，但是解釋從圓教來解釋，所

以也不能把《楞嚴經》直接套上來用，那這怎麼辦呢？這個時候只好把《楞嚴經》的要義糅合別教的義理來解釋十信位的菩薩的功德，此是聖境，“過人法”，當然不能夠自己猜測，一定要有經論的依據，所以《四教儀集註》就是這樣來的。《菩薩本業瓔珞經》有十信的名字，它說：「未向住前有十順名字，菩薩常行十信」。未向住前，沒有住于初住之前有十順，十種隨順的名字，在十種隨順的名字當中，菩薩常行十信。「爾時住前名信想菩薩，亦名假名菩薩」，**爾時住前名為信想菩薩**，信就是十信的信，想就是想念的想，名信想菩薩，信想菩薩就是十種信或十種心，叫信想菩薩。**亦名假名菩薩**，亦名假名菩薩就是說還沒斷惑，他就仰信中道，然後行菩薩道，那麼稱為假名菩薩。（加淨律學佛院所講：《菩薩瓔珞本願經》中說，修習十信位菩薩，經過一劫二劫就可以進入到初住。但是此中所說所謂的一劫、二劫，要有善知識的攝受引導來修行，如果沒有善知識的攝受就不一定了，**常沒不出**，在生死輪回中流轉，因為畢竟還是伏惑，還有隔陰之迷。）

《教觀綱宗》講記（19）

各位請翻到附表十：**別教菩薩階位。**

我們上午介紹到了十信。信的意思就是順從，隨順於別教但中的理性稱之為信，此是總義。接著我們來介紹十信位差別的內容，我們看十信的表：

一、信心：信常住理。

第一個階位是信心，信心的意思是信常住理，此是十信的第一個階位，仰信但中的理，但中的理就是常住。因為我們知道別教的中道，它有不變義，在聖不增在凡不減，是常住不動的，不會變化的，也不受熏，稱之為常住理，這是第一個信心。

二、念心：憶念不忘。

第二個階位是念心，念心是憶念不忘。憶念不忘是說不只是仰信，進一步守住它所仰信中道的理，心中憶念不忘。遇到一切境界都往道上會，念念跟常住的理相應，稱之為念心。

三、精進心：真精進趣。

先解釋精進的意思。精，精純，沒有間雜。比如說你今天修念佛法門，在專修的階段一直念佛或是拜佛，非常精純，中間沒有夾雜修其他的法門。進，不斷的向前邁進，不退轉。不僅修行的法門沒有夾雜，同時不斷地往前走，這是進。真精進趣，在所受持的法門當中能夠憶念不失，就構成精進。比如說這個人很精進，一天拜一千拜，或是念佛一萬聲等等，我們說他很精進，事實上這只是個精進的外相。為什麼說這個人很精進，因為他透過拜佛，比如一天一千拜，一天念佛一萬聲，有這樣加行的力量，使得他的內心能不斷地憶念正念，保持正念不失，所以稱之為精進。那麼這人一天拜佛一千拜，一邊拜佛，一邊打妄想，佛號一天念一萬聲、五萬聲，結果念得很快趕數目，心中妄想紛飛，這種事相上的作為不能夠成真正的精進。什

麼是真精進？常常保持正念不失，叫精進。我們現在重視行門的多，所以我們要想什麼是真正的精進？不只是功課內容做得多，在功課做得多基礎之上，通過行門的力量加持，正念保持不失，這才是真正的精進。念念憶念你的正念，這個就是真正的精進，所以先要有念才構成精進。

四、慧心：心精智慧。

心精智慧是說精進不僅僅要保持正念，還有很重要一點，精進要有智慧做引導。我們精進的目的是為了破惡，如果精進沒有智慧做引導，這樣的精進有時候會變得和外道一樣。外道也很精進，他也是花很多的時間甚至比我們更多的時間在禪修，但是他沒有智慧的引導，他的精進到最後只是構成一種邪慧，邪知邪見更堅固。我們修行人也是一樣，精進如果沒有智慧的力量來引導，有時候精進起來心中會產生邪見，產生邪見的時候是很難轉的，因為由於精進的力量加持，他的邪見會很堅固。所以精進之餘，要有智慧的提升，透過智慧的力量來引導精進。一開始方向要對，剛開始以智慧做引導，將智慧保持不失就是念，這個念不斷不斷的相續就是精進，因為精進的力量智慧會更強，智慧更強更能夠轉過來幫助精進，精進成就智慧，而智慧更能夠成就精進。

五、定心：周徧湛寂

周徧湛寂就是智慧和常住這個理相應。能夠安住理當中，安住在禪定當中，所以稱做定心。為什麼稱做周徧呢？因為中道的理徧滿整個法界，能夠安住在這種理就稱之為周徧。湛寂，湛就是非常明瞭（明瞭分）；寂就是寂靜分。我們各位學過小止觀都知道，奢摩他——這個止的功德有兩種：一種是明瞭分，對於所緣境照得很清晰；第二個寂靜分，不僅明瞭，而且他的心是很穩定有力量的。此時在智慧的基礎之上，進一步他的定的力量更強，成就他的定心。當然因為有定，慧才有辦法更深入，這是第五個定心。

六、不退心：定光無退

定光無退的光指的是智慧，不退心就是說他的定慧無退。因為有念；有念成就精進；因為精進的推動智慧發光；因為智慧的力量很強而破壞一些障礙；障礙破除了定就能夠加深；定慧同時加深的時候，成就不退，定慧的力量很強大不退轉。在各式各樣的境界當中，或是各樣的障礙當中，他的定慧的力量都能夠恒常地現前，這個叫不退。

七、回向心：回向佛地

將一切功德回向成佛。不只是為了二乘的功德，將所有定慧的力量回向成佛，這種向著成佛的心比以前更加的堅定，因為定慧力量的支持，所以回向成佛的心更加的堅定，牢固不可破，那這個就是回向心。

八、護法心：保持不失

前面講的不退心，不退心雖然說它恒常地不退，畢竟沒有證果，所以也不敢說一定就能夠永遠的不退，必須要以種種善巧的方便來保持不失。護法心是什麼呢？不是說護持佛法，護法心就是護持心中的正念，成就種種的善巧方便，成就種種定慧的力量來護持心中的法，護持心中的正念不失，這個就是護法心。

九、戒心：安住無失

這個戒指的不是攝律儀戒，指的是相似的定共戒和道共戒。定共戒就是當你生起禪定（初禪、二禪、三禪、四禪），此時它會任運的防非止惡，這個叫定共戒。道共戒是說，當你證果（初果、二果、三果、四果），因為你證果的力量在，所以就任運地防非止惡。戒心就是說安住無失，這個時候成就了相似的定共戒、道共戒。因為我們後面要講初住，初住就相當於初果，斷了見惑，這個時候就是快要到初住了，相似的定共戒跟道共戒已生起來，所以他能夠任運的安住在正念當中而不退轉，所以說這是戒心。

十、願心：十方隨願

定共戒、道共戒的力量強，雖然說沒有證果，但是相似的力量很強，可以保護他的心。所以說可以使菩薩在臨終的時候隨著自己的本願，隨願往生十方佛國土。以通途的判教來說，你在臨終的時候，怎樣能夠保持正念不失，得到佛力的加持，往生十方佛國土呢，至少要到別教的十信位（十信滿心）。所以為什麼說我們要往生西方極樂世界，因為十信滿心相當地不容易，要開悟又要有禪定。開悟本身就不容易了，就像蓮池大師說，開悟要「三朝天子福，七世狀元才」，需要有很大福德和智慧資糧。十信滿心的時候任運地成就定共戒、道共戒，幾乎就快要到了破見惑了，那麼高的境界才能成就願心，臨終的時候相似的定共戒、道共戒保護他的心，可以跟諸佛感應道交，隨願往生到十方佛國土，所以一般的人今生能夠修到這程度是不可能的。我們要是不學教理的話，像很多人很有氣魄，“我就是要臨終時隨願往生十方佛國土，我不想求生西方淨土”，講得是很氣魄，但是事實上如果沒有學習教理，不知道那樣個量是什麼樣的量，說的是很容易，真到臨終的時候都是顛倒。因為沒有相似的定共戒和道共戒的護持，臨終的時候都是顛倒，顛倒的時候隨願往生十方，這個十方就不是佛國土了，十方的六道。所以第十個願心成就的時候，在相似的定共戒、道共戒護持之下才有這個能力，十方隨願往生。比如說他想往生藥師佛國土；或者是阿閼佛國土；或者是他想要往生彌勒內院，這個時候就比較有把握了。接著我們回到講義的正文，第四十九面。

◎既先仰信中道，且用生滅因緣觀，伏三界見思煩惱，故名伏忍。與通幹慧性地齊。

既然之前仰信中道，別教一開始都是先仰信中道，雖然修次第三觀當中先修空觀為主，但是還是仰信中道。所謂仰信不是說，聽過一次懂了叫做仰信，他是不斷地串習別教中觀的思想。但是他在十信的階位，且用生滅因緣觀，他重點是用生滅的

十二因緣觀或用生滅四諦觀法來修行。既然是生滅的十二因緣、四諦觀法，也就是說他多分地用藏教的析空觀，從假入空，但是一樣仰信中道，也會串習中道的思想。十信位是用析空觀，十住用體空觀。十信的重點在析空觀，透過析空觀的這個方法，伏住三界的見思煩惱，因為他這時智慧很強，而且又有禪定，所以他能夠把三界的見思惑給伏住。根據智者大師的《觀音玄義》裡面說，十信位的菩薩主要是伏住見思惑，但是兼帶來說是伏住所有的煩惱，就是說五住煩惱（包括見惑、思惑、無明惑）。在十信位的時候，他通途的伏五住煩惱，但主要的還是伏住四住——見惑和思惑，因為他有兼修中觀，所以他能夠通途的伏住五住煩惱，但畢竟他主要修的是析空觀，所以他主要伏住見思惑，這個階位稱之為伏忍位。

附：智者大师《仁王护国般若经疏》卷3〈3 菩萨教化品〉：

「地前三贤未得无漏未能证。但能伏不能断。故为伏忍智也。以有智故能伏烦恼。」

初地二地三地得无漏信名信忍。四五六地趣向无生名顺忍。七八九地诸念不生名无生忍。

十一二地得菩萨果名寂灭忍。

在別教來說，伏忍位的範圍比較廣，在入于別教初地以前，都是屬於伏忍位，十住、十行、十回向都是屬於伏忍位。這個伏忍說法是出於《仁王護國經》，經中說菩薩所成就的忍位有五種忍：伏忍、信忍、柔順忍、無生忍、寂滅忍。伏忍位是從十信位到十回向，所以伏忍是伏住見思乃至伏住無明，稱為伏忍位。等到後面講到初地，我們再介紹其它四種忍。他的斷德（斷煩惱的階位），相當於通教的幹慧地、性地齊。

附表十一

我們來看附表：附表最上面是圓教的位次，圓外凡位。我們現在講的是別教位次——五十二位。十信位在別教來說屬於外凡位。**修析空觀，伏三界見思惑。**相當於通教外凡位（幹慧地）及內凡（性地）。為什麼說他們相似呢？約斷德來說都是伏住見思惑，而智德、恩德是完全不同的。相當於藏教的七方便位——外凡---三資糧位（五停心、別相念、總相念）以及內凡---四加行位（暖、頂、忍、世第一）。

看底下備註，就是四教頌，作者非常有智慧，將四教的斷跟證，用頌文總攝起來，方便我們去憶持、背誦，相當的善巧。

四教頌

七賢七位藏初機。通教位中一二齊。

別信並圓五品位。見思初伏在凡居。

此頌從藏通別圓四教一路比對上去。

七賢七位藏初機

七賢七位就是七方便位。因為藏教初果稱之為聖位，藏教的初果徹底斷了見惑證得空性，就稱之為聖位。在初果以前，五停心、別相念、總相念（**外凡位**），還有暖、頂、忍、世第一（**四善根階位**），加起來七個都屬於賢位，伏住見思的。

通教位中一二齊

通教位中第一個幹慧地，第二個性地，與通教位中這兩個地是相齊的。

別信並圓五品位

別教的十信，並圓五品位（圓教五品弟子位），也是一樣伏住見思惑。

結論：

見思初伏在凡居

這時候他初次的伏住見思惑，在凡居是說他們都還沒有斷見惑，還沒有斷見惑都

還屬於凡夫，所以稱為在凡居。

回到講義第 49 面。觀行即佛介紹完了，接下來介紹別教的相似即佛。

相似即有三十個階位，三十位是什麼呢？看以下的文：

◎相似即者，內凡三十心，三賢位也。

在別教的外凡位包含藏通二教的內凡跟外凡，但是別教的相似即，這個時候才是內凡位。內凡位有三十心，三十心就是十住、十行、十回向。所謂三十個階位，就是心的斷惑證果的層次不斷提升，所以稱為三十心。三十心也稱之為三賢位，為什麼稱為三賢位？就別教來說初地稱之為聖位，因為別教的聖人斷的不只是見惑，而是無明惑，斷了無明惑才可以稱之為聖人。因為藏通二教他最高的境界就是真諦而已，而別圓二教最究竟的境界是中諦，能夠證得中諦才是聖人，所以約別教來說必須要初地以上，證得中諦才稱之為聖人，初地以前都稱為賢。

◎初十住者：一、發心住，斷三界見惑，與通見地齊。二、治地住。三、修行住。四、生貴住。五、方便具足住。六、正心住。七、不退住，斷三界思惑盡，與通已辦地齊。

首先看附表 16 頁，介紹“住”的基本定義：

十住：會理之心，名之為住。

此是根據《四教儀》的定義。會理是說他在十信位經過長時間以析空觀為主，配合中觀來修行，空觀終於成就了，空觀成就的時候，契會真諦的理，所以稱之為**會理**。從初住以上就親證了真諦的理體，證入了真諦的理體且安住在真諦的理性當中，就稱之為會理之心，這時候也就稱之為住，住在真諦的理體當中。

一、發心住：於諸劫中，行十信心，不作邪見，廣求智慧。

第一個發心住，於諸劫中，行十信心。**諸劫**，在《菩薩瓔珞本業經》中說，修行十信，若經一劫、二劫、三劫乃得入初住位中。修行十信心的這個階位，經

一劫、二劫或三劫的時間就能夠進入到初住位當中，等於說一劫乃至於三劫來修十信的法門，析空觀配合菩提心，配合中道的修行，這樣子就能夠進入到初住。而且在《菩薩瓔珞本業經》中強調說一劫乃至於三劫的前提是什麼呢？有善知識的引導。有善知識的引導經一劫乃至於二劫、三劫才能夠入于初住。如果沒有善知識的引導，那就是無量劫，因為進進退退什麼時候能夠入于初住就不知道了。你看菩薩從凡夫入於十信，在十信階段當中要修一劫到三劫才能夠證得初住。所以在諸劫當中要行十種信心（十信的法門），不作邪見，廣求智慧，這時候就能證得空性，證得空性斷了見惑。

我們看別教菩薩，他在十信位，經過一劫乃至三劫的時間才能夠證得初住，斷了見惑。同樣是斷見惑，而藏通二教的聲聞、緣覺很快，他今天是凡夫，修多少世之後就能斷見惑，時間相對來說是少很多。那為什麼菩薩斷見惑的時間好像比初果斷見惑的時間慢那麼多？一樣是凡夫，別教菩薩從凡夫入於十信，有善知識的引導經一劫到三劫入于初住，斷見惑；而二乘聲聞經過七方便位到初果斷見惑，時間可以縮短很多，不用幾個劫，快的話幾世就能夠成就。怎麼斷惑速度差這麼多？是不是因為菩薩智慧比不上二乘？當然不是，菩薩智慧是遠遠超過二乘的智慧，那為什麼斷惑時間相對來說差距這麼大呢？主要是菩薩一開始是仰信中道，所以他最後所要證入的是成佛的這條路，在這過程當中他必須積集廣大福德跟智慧的資糧，才有辦法真正安穩的趨向於佛果。菩薩證得空性並不是他究竟的目標，他究竟的目標是要成佛，證得中道，所以證得空性只是一個階段性的目標。聲聞人不一樣，證得空性是他的究竟目標，所以速度是不一樣的。雖然說證得空性的時間好像菩薩比較慢，但是當證得空性之後到成佛為止，菩薩就快了。因為他的心量大，所以當他入于初住證得空性以後，後面就一路往成佛的路上走，而聲聞人當他證得初果（證得空性）乃至證得四果阿羅漢，再回小向大，他的格局

小，法執重，他回小向大再證得佛果就要多很長的時間。

有時我們看菩薩的做法跟阿羅漢、聲聞人做法不太一樣。菩薩在修行過程當中會不斷的學習智慧，遍學一切的經論，學習廣大的般若智慧；而聲聞人都是受持幾個偈頌，樹下打坐，不斷不斷用功，證得初果。因為菩薩為了要積集廣大的資糧，所以證得初果斷見惑時間會比較慢，但是格局是不一樣的。在《菩薩瓔珞本業經》中講發心住——**始入空界，住空性位**。始入空界就是說初次的證得空性，住於空性的階段，就是親證。

二、治地住：常隨空心，淨諸法門。

治地住，治就是修治，地就是心地，修行心地。怎麼修行心地呢？常隨空心。常隨空心就是說他已證得空性了，因此在一切境界當中都能以空的智慧去照了，這個叫**常隨空心**。**淨諸法門**，就是說菩薩在行六波羅蜜、度眾生自行化他的時候，每一個波羅蜜都能夠清淨，為什麼都能夠清淨呢？因為能夠跟空性的智慧相應。六波羅蜜清淨一定要從有相轉到無相，才能真正構成波羅蜜到彼岸這種力量。所以六度要清淨，一定是他修的過程當中不斷以空性的智慧來照了，三輪體空。佈施當中沒有能施的我、所施的眾生、所施的物。我們在凡夫階位，沒證得空性之前，只是相似地隨順于空的智慧，儘量去做、去觀照。但是在二住，治地住的菩薩，因為他已經親證空性，能恒常以空的智慧來照了所修行的六波羅蜜的法門，所以稱為淨諸法門。使一切法門 在修行過程當中，真正能夠無我、無我所而得到徹底的清淨，稱之為淨諸法門。

三、修行住：長養眾行。

長養就是長養善根，使善根有力量。眾行，就是剛才前面講的種種的法門。長養諸行就是這些法門、這些修行變得有力量。因為他在破見惑之餘，更進一步慢慢來破思惑，所以他空性的智慧愈來愈強大。在行六波羅蜜過程當中，因為空

性的智慧更加的強大，所以他能更加善巧的在空有兩邊照了而沒有障礙，稱為**長養眾行**。在這些眾行當中，他能夠巧觀空有，善巧的觀察空有二邊而沒有障礙，這是第三個修行住。

四、生貴住：生在佛家，種性清淨。

生貴住就是生於貴族，就像生於國王家，稱之為生貴住。這裡的生貴住是說他生長在佛家，就像生長在王種家一樣是尊貴的。怎麼說生長在佛家？就是說他的智慧跟佛的智慧是相隨順的，就像《楞嚴經》講：「行與佛同，受佛氣分」。行主要是他的心的造作，他內心智慧的造作，跟佛是相同的，受到佛的氣分。在這裡具體地說是什麼意思呢？因為佛的智慧是平等無二的智慧，所以生貴住的菩薩跟佛一樣，觀察一切境界都能夠入於平等相當中，當然這個地方的平等還談不上後面中道的平等，這個地方的平等是跟空性相應，將一切法匯歸到空性。就像《大方廣總持寶光明經》裡面對生貴住菩薩描述說：「生貴住菩薩，他們能夠趨向一切佛法普皆平等」。就是說他們面對一切的佛法都願意去學，學十方三世諸佛的佛法，在學十方三世諸佛的佛法的時候，他就能夠以清淨心、平等的心來面對，這是生貴住。

五、具足方便住：多習無量諸善根。

因為在生貴住當中，他能夠以智慧去照了一切的佛法，所以這個時候就能夠進一步成就具足方便住。這時候他能學習無量的善根，所謂善根就是善巧方便，能夠學習無量無邊的善巧方便。但是呢又不離開空性的照了，也就是真俗雙照。能夠照俗，照了種種差別的佛法的相狀，但是又不離開空性的智慧照了，稱之為具足方便住，所謂的具足就是說真俗雙照，能夠照了俗的差別又不離開真，所以叫具足。

六、正心住：成就第六般若法門。

此住是說成就第六個般若波羅蜜的法門。七住的時候就徹底證得空性，見思

惑全部斷盡。在六住的時候跟七住很接近了，所以他快要到了證得空性的邊際，這時候成就了第六般若法門。一定是般若波羅蜜的智慧先成就了，才有辦法成就後面的斷惑，徹證空性。所以在第六先成就了般若法門，在成就般若法門的時候，一切的事障都能夠去除，空性能徹底顯現。所謂事障去除就是說，因為他成就第六個般若波羅蜜，在行前面五波羅蜜，事相上修行的時候，他是真俗雙照沒有障礙的，這個叫事障去除，稱為第六個正心住。這個正心是空性的智慧，依著空性的智慧安住在其中，就稱為正心住。

七、不退住：入於無生畢竟空界。

這個時候他徹底斷了三界的見思惑，相對地徹證空性，可以說證到空性的最高點，稱為入於無生的畢竟空界。這個無生指的是空性不是中道，在空性無生的境界當中證到最究竟的功德，所以稱為畢竟空界，這是第七個不退住。

我們再回到講義 49 面。我們剛才講第一個發心住，斷三界見惑，與通教見地一樣斷了見惑。通教第三個八人地、第四個見地，這是斷見惑的階段，利根人在八人地斷見惑，鈍根在見地斷見惑，跟發心住是相平齊的。後面二住乃至於七住，慢慢破思惑，到七住的時候空性的智慧圓滿。第六個正心住的時候，成就般若波羅蜜，到第七住的時候，般若波羅蜜的智慧照破最後一品的思惑，這時候把三界見思惑全部斷盡，相當於通教的已辦地齊。

附表十一(第 20 面):

講到了別教的內凡位，內凡也就是十住，十住、十行、十回向。

我們看別教初住位的地方：**修體空觀，斷三界見惑盡。**

這個我們剛才講過了，在發心住的時候斷了見惑。《菩薩瓔珞本業經》中講這時候「始入空界，住空性位」，所以他斷了見惑，相當於通教八人地、見地，約斷德是平齊的，相當於藏教初果須陀洹斷見惑。我們看下麵四教頌：

果位須陀預聖流，與通三四地齊儔，

並連別住圓初信，八十八使正方休。

此是把四教(斷見惑)的階位做個總攝。

果位須陀預聖流

第一個頌講到藏教。藏教的果位在初果須陀洹的時候(初預聖流)，斷了見惑。

與通三四地齊儔

約通教來說，通教的第三地(八人地)、第四地(見地)，約根機利鈍，或者八人地、或者見地，一樣的相齊斷見惑。

並連別住圓初信

此是講到別教、圓教。

並連別住：別住指別教的初住。

圓初信：圓教的初信。

別教的初住、圓教的初信，與前面藏教的初果、通教的三四地約斷德是一樣的。

但是恩德和智德差很多，天地懸隔。

最後結論：

八十八使正方休。

我們過去學藏教知道，見惑有八十八使，思惑八十一品，八十八使正方休就是全部斷除了，休就是停止了，全部斷除不再活動了，這是別教的初住位。

再看別教二住到七住，這是次第斷三界的思惑的階段。別教七住的時候，就相當於通教的已辦地、支佛地、菩薩地、佛地，都是一樣斷了見思惑。又相當於藏教的阿羅漢、辟支佛，或佛的階位。我們看以下的四教頌：

圓別信住二之七，藏通極果皆同級，

同除四住證偏真，內外塵沙分斷伏。

圓別信住二之七

這個地方先從圓教開始講。就圓教來講是二信到七信，別教是二住到七住，這個叫圓別信住，圓教的信位是別教的住位叫圓別信住二之七。

藏通極果皆同級

藏通極果，藏教極果就是阿羅漢、辟支佛或佛；通教極果也是阿羅漢、辟支佛，或佛。怎麼叫一樣呢？

同除四住證偏真

五住煩惱當中斷了四住，(見愛住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地)，也就是破了見惑和三種思惑，住於偏真，證得空性的理。

內外塵沙分斷伏

講到內外塵沙就是後面的事情，在別教七住的時候，還談不上塵沙惑的伏斷。我們待會講別教八住到十住的時候，才斷塵沙惑。

接著看附表 16 頁，八、九、十這三住的情況。

八、童真住：不生邪倒，破菩提心。

童真是個譬喻，像小孩子一樣很天真。就是說菩薩在面對一切外境、一切人的時候，他的內心都保持很清淨的心，所以不會任意地為外在境界所動搖，稱之為童真住。**不生邪倒，破菩提心**，就是說他在這個時候因為空性的智慧已經徹底證得圓滿，所以外在境界不容易動搖他，相對來說也不容易退失菩提心。我們為什麼容易退失菩提心？因為我們沒有證得空性，沒有證得空性的時候，如果眾生來障礙我們就不想發心了。就像舍利弗的公案，舍利弗過去在別教六住階位的時候，帝釋天化成婆羅門跟他要眼睛，給他眼睛他說給錯了，再給另外一隻眼睛又嫌臭，把他丟到地上踩，舍利弗想眾生這麼難度，一個人就兩個眼睛，兩個眼睛都給他了還這樣的

態度，太難度了！那個時候舍利弗是在六住的階位，還是會容易退。所以我們講真正的行不退，是在十回向的階位。我們信、住都沒有，完全的凡夫，所以我們在娑婆世界要不退菩提心難啊！我們研究菩薩階位，有個深深的感觸：就是要求生極樂世界。第七個不退住，證得位不退，不會再退回凡夫了。第八個童真住，開始慢慢的趨向於行不退，到十回向才真正證得行不退，那念不退是初地了。而極樂世界的凡夫眾生念念成就三不退，這差距實在太大了。我們再回到第八住童真住，他不會生起邪倒，邪倒是說凡夫、或者外道、二乘的顛倒的心。童真住的菩他不會再造惡業了，因為他已經斷了見思惑，不會再造三界的業了。但是大乘的菩提心會不會退？還不一定。經典裡說阿羅漢在教徒弟的時候，有些徒弟不聽話，阿羅漢的禪定也會受影響，雖然阿羅漢他已經無我、無我所，沒有瞋恨心了，但是還是會有法執，因為有法執，當境界影響的時候，心還是會動搖，當然不是我們這種動搖，他是不會再造三界的因，但是還是沒辦法像菩薩那麼穩定，所以他在童真住就不生邪倒，破菩提心了。

九、法王子住：從佛王教，而生於解，當紹佛位。

前面童真住是說像小孩子一樣，天真的小孩慢慢的成長，這時候變成法王子了。法王子，是佛陀法王子，既然是王子要學習王的教導，然後隨順王的教導去實踐，所以說從佛王教，而生於解，依著佛陀法王的教法生解而去行。當紹佛位就是他菩提心不退，也能像佛一樣來度化眾生。佛的事業是什麼？就是度化眾生的事業，所以說他要延續要承擔，要接佛的階位，就是要跟佛一樣來度眾生，所以叫法王子住。

十、灌頂住：觀空無相，得無生心，法水灌頂。

王子慢慢長大了就灌頂接王位，稱為灌頂住。觀空無相，空性的智慧這時候到最頂點，得無生心。《菩薩瓔珞本業經》中說十住位（灌頂住）的菩薩，空性的智慧

到達最頂，所以稱為得無生心。這時候就像王子準備灌頂接受王位一樣，準備紹隆佛法王的階位，稱為灌頂住。灌頂住的時候，空性的智慧是最圓滿，因空性的智慧最圓滿，到後面十行位的時候，他才有辦法再從空入假，修無量四諦，遍學一切的法門，遍度一切的眾生。接著回到講義第 50 面。

◎**八、童真住。九、法王子住。十、灌頂住，斷界內塵沙，與通佛地齊。**

八、九、十此三住時候，他斷了界內塵沙惑。事實上在八、九、十這三住的時候，他漸漸地開始從空入假修無量四諦，廣泛修假觀是在十行位，但是這八、九、十三住已證得空性，所以他也慢慢的出假。因為慢慢地從空入假所以他也能斷了三界內的塵沙惑。在這個階段修生滅四諦，也開始兼修無生四諦，慢慢地出假，所以能斷界內的塵沙惑，同時也伏住界外塵沙惑，與通教佛地齊。斷界內的塵沙、伏住界外塵沙這個部份，跟藏通二教無關了。因為藏通二教沒有斷界內的塵沙、伏界外塵沙這個事情，藏通二教不知道界外的法，所以談不上伏住界外塵沙。

◎**此十住名習種性。用從假入空觀，見真諦，開慧眼，成一切智。行三百由旬，證位不退。**

這十住位稱為習種性。十信位、十住位事實上都是習種性，什麼叫習種性呢？學習空觀，我們知道十信、十住主要修空觀，他學習空觀所以叫習空，修習空觀的種性，稱之為習種性。因為別教菩薩是次第三觀，主要是證入中觀，證入中觀是他的目標，但是前面先兼帶的修空觀、假觀，以這些方便來契入中觀。所以剛開始先從假入空觀，見真諦，見真諦就是破見思惑，開慧眼。這個地方講從假入空觀，十信是修析空觀，十住修體空觀。他是透過修體空觀來破見思見真諦。接著講到開慧眼，慧眼古德有用一個頌文來總攝五眼的差別：肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼，五眼的差別。古德頌：「**天眼通非礙，肉眼礙非通，法眼唯照俗，慧眼了知空，佛眼如千日，照異體還同**」。第一個天眼通非礙，礙是障礙的礙，天眼能通達內外、遠近沒

有障礙。肉眼礙非通，肉眼是有障礙的，肉眼向外看，看不到身體裡面；肉眼能看到的近的看不到遠的；肉眼白天看得到天黑就看不到，所以說肉眼是有障礙的。第三個法眼唯照俗，法眼照俗諦。法眼、慧眼、佛眼就不是眼睛了，它是種智慧，因為我們眼睛有照了的功能，智慧也是有照了的功能，所以眼睛來譬喻智慧。法眼是照了俗諦的智慧，成就道種智。慧眼了知空，慧眼就是證得空性的智慧，成就一切智，也就是證得真諦。

行三百由旬，這是《法華經》五百由旬的譬喻，五百由旬是寶所。初地以上就到五百由旬的寶所，三百由旬是化城，二乘的人住在化城當中。而菩薩是經過化城而不住，休息一下往前走，三百由旬是證得空性的化城，這時候證得位不退。事實上位不退就是說能夠安住在聖位當中不會退回凡夫，因為他斷了三界的見思惑，所以他不會再入於三界的輪回，除非他乘願再來，不然他不會再造三界生死輪回的因，不再入於三界，稱之位不退。事實上前面講七住的菩薩，七住不退住，就已證得位不退了，後面八、九、十三住只是在位不退的基礎之上，更進一步來修從空入假觀。

附表十一(21面)

別教八住到十住以上，即圓教八信到十信以上，底下藏通都空了，藏通約斷德來說沒有相平齊的了，因為藏通的極果只有斷見思惑，到七住以前斷德還可相通，八住以上斷塵沙、伏無明、乃至於破無明，藏通二教都沒有了，我們看底下的四教頌：

八至十信二惑空， 假成俗備理方通，

齊前別住後三位， 並連行向位相同。

這個地方講到別圓的階位的對比。

八至十信二惑空

此句講到圓教。我們看圓教八、九、十三信，二惑指見惑、思惑，見惑跟思惑空掉了，等於破了見惑跟思惑。

假成俗備理方通

因為別教七住或圓教七信位見思惑都已經破了。假成是假觀成就，因為假觀成就所以俗備，能夠很圓滿照了俗諦，稱為俗備。理方通，就是說沒有了塵沙惑，或者伏或者斷，八住到十住斷界內塵沙，伏界外塵沙，就是說他的塵沙惑或者伏或者斷，所以理就能通達，不再受塵沙惑的障礙。因為塵沙惑事實上跟無明惑是同樣的，一樣是迷于根本的無明。無明惑是迷理的惑，塵沙惑是迷事的惑。所以破塵沙惑理方通，迷於事相上的惑就能破除了，塵沙惑跟無明惑一樣是所知障，塵沙惑是迷於事；無明惑是迷於理。無明惑先迷於理，才在事相上迷惑。就像一個人思想不對，當然行為就會有問題，剛開始先把他的行為導正過來，接著再破他根深蒂固的思想。

齊前別住後三位

別住後三位就是別教八、九、十三住。那圓教的八信到十信相當於別教八、九、十三住。

並連行向位相同

如果就圓教八、九、十三信斷界內外塵沙來說的話，相當於別教十行、十回向，整個界內外的塵沙全部斷盡。乃至於後面十回向位伏住無明，跟圓教八、九、十三信伏住無明是一樣的。

回到講義 50 面。有的人會覺得菩薩階位這麼高我們研究這個做什麼？我個人體會，雖然境界很高，比如像《華嚴經》、《瓔珞經》裡面講到菩薩階位，但你在學習、思維、讀誦的時候，心量會擴展，為什麼呢？因為菩薩這個階位所描述的功德是

我們眾生自性本具，雖然我們現在在學別教，但是我們都有圓教的思想，大家都知道這是我們眾生自性本具的功德。我們自性本具的功德只是我們平常不知道，所以我們平常所緣的都是一些很粗劣的見思惑的境界，貪瞋癡的境界。當你去思維觀察菩薩五十二個階位的境界，或者析空觀、或者體空觀、或者假觀、或者中觀，然後破見惑、破思惑成就功德，自利利他的功德一分分的開顯，一分分的穩固。看到這個就想這是我們眾生自性本具的功德，這時我們就會不甘下劣，就不會天天打妄想，想貪瞋癡的煩惱，想人我是非。你就會想菩薩這個階位是我自性本具的，跟我現在這個心差距這麼大，我應該把現在這個狹隘的思想放下，心好好安住在法上，不要再想那些狹隘的貪瞋癡的思想、人我是非思想，想那些沒有意義，把我們本有自家的珍寶不顧，而去撿那些垃圾，把那些垃圾一直往口袋裡裝，那是沒有意義的，應該把垃圾掏出來不要再撿那些垃圾，然後緣菩薩的境界憶持它，這是我們要追求的目標。所以佛陀說：「發菩提心破諸魔障！」我們在修行過程中有很多障礙，必須要去破除，怎麼樣破除？當然有很多方法去破除他，這方法當中最主要的核心動力就是發菩提心。你發菩提心之後自然會捨棄下劣的思想，去求上位的功德。因為一切障礙來自你的妄想，將妄想舍掉，障礙就容易去除掉，所以發菩提心破諸魔障。我們不要覺得菩薩階位好像距離我們很遙遠，跟我沒關，你要想這是我們眾生自性本具的，你要緣它，就不會去緣貪瞋癡，你緣貪瞋癡，就不會緣菩薩的功德，所以我們要破除障礙就要多緣菩薩的功德。

前面我們講到藏教的時候，不是講五停心觀嗎？藏教的外凡位：五停心、別相念、總相念。五停心觀第五個——多障眾生念佛觀。貪瞋癡障礙很多的眾生怎麼辦呢？就多念佛，念佛不只是念佛的佛號而是念報身佛的功德，念佛的十力、四無所畏、十八不共法等種種的功德。我們思維菩薩這個階位的功德，也是很類似這個意思，雖然說菩薩他不圓滿不是佛，但是你從憶念思維菩薩的功德過程當中，你的心會趨

向上位這種清境光明的境界，自然就能轉你下劣的心，轉下劣的心自然就能破障，多障眾生念佛觀。一樣的道理，你去思維觀察菩薩的階位，一樣有這樣的功能。當然我們在講解的時候根據《四教儀集注》講得比較略，關於別教的階位各位可以看《菩薩瓔珞本業經》，對菩薩階位講得比較詳細一點，可以去讀誦、思維。最起碼你在學教時不要生起排斥的心，或是生起無所謂、不重要或跟你沒關係，這是我們眾生自性本具的，不是沒關的。接著看到十行，講義第 50 面，十行位。這個時候開始修假觀，修無量四諦。

◎次十行者，一、歡喜行。二、饒益行。三、無瞋恨行。四、無盡行。五、離癡亂行。六、善現行。七、無著行。八、尊重行。九、善法行。十、真實行。

先看附表第 17 面：

十行：行以進趣為義。前既發真悟理，從此加修，從空入假，觀無量四諦。

行的基本定義就是進趣，趨向於前叫進趣，不會安於現狀。我們剛才講三百由旬只是個化城，菩薩是經過化城而不住，他會繼續往前行，往前進趣，這就是行的基本定義。所以前面發真悟理，在十住位的時候發真，證得真諦理，悟理也就是說悟得真諦的理，開悟親證真諦的理，在這基礎之上，繼續加修，加修什麼？從空入假，觀察無量四諦，這時候開始修種種的假觀，前面觀空破有，現在更進一步從空入假，觀有來破空，破空不是說空不對，而是破對空的執著，所以菩薩是過化城而不住的。

一、歡喜行：始入法空，不為邪動。

在古德注解當中，他把十行階位配合菩薩十波羅蜜。第一個歡喜行相當於施波羅蜜；第二個饒益行相當於戒波羅蜜；乃至於第十個真實行相當於第十個智波羅蜜。歡喜行，講到始入法空，始入法空是說前面的菩薩他修析空觀、體空觀，雖然修空觀我空成就了，還沒正式修法空，這時候始入法空。什麼叫始入法空？根據《菩薩瓔珞本業經》說明說：「從灌頂心進入五陰法性空位。亦行八萬四千般若波羅蜜」。

從灌頂心就是前面第十住灌頂住，灌頂住這時候進入五陰法性空位，這時候進一步觀察不只是我空，更進一步觀察不僅是五陰當中我不可得，乃至於五陰這個法當體也不可得，這時候從我空位進一步進入法空位，這叫始入法空。這時候不為邪動，不為邪動就是說他在這個時候廣行無量無邊的般若波羅蜜法門，他不只安住於我空，也安住於法空，所以稱為不為邪動。邪，就是一切凡夫、外道、二乘——二乘住於空，這一切的邪都不會動搖，我也空、法也空。歡喜行就是剛開始入於法空的證位，所以他內心很歡喜，這時候菩薩的重點在行施波羅蜜。

二、饒益行：常化眾生，使得法利。

這是戒波羅蜜，就是說這個菩薩戒功德成就。第一個歡喜行施波羅蜜成就，饒益行的時候戒波羅蜜成就。戒波羅蜜成就的時候他就能夠持戒清淨，持戒當中我不可得、法不可得，我空法也空，不僅持戒來自行，同時能以這個戒法來教化眾生，使眾生都能夠得到法利，稱為饒益行。

三、無違逆行，常修忍法，謙下恭敬。

無違逆行是忍辱波羅蜜成就，在有些經典也稱無瞋恨行，有地方翻譯為無違逆行。為什麼？他常修忍法，三種忍，不只是事相上的忍，同時能安住在我空、法空，我不可得，法不可得。因此之故，才能真正成就這種大的忍力，因為能夠成就大的忍力，所以能夠謙下恭敬，能夠保持謙虛恭敬的態度。就像我以前回蓮因寺跟師父禮座請法時，師父開示說：“我們在大眾當中，謙虛卑下是對的，更要緊的是內心要跟無我智慧相應”。所以說不是只有事相上的謙卑退讓，如果內心沒有跟我空法空智慧相應，事相上再怎麼做，畢竟力量還是有限，而且很容易被境界動搖。那怎麼樣才能真正謙虛恭敬，呈現謙虛恭敬這種狀態呢？就是要常修忍法，這種忍還不是強忍，而是跟我空、法空智慧相應的這種忍，跟我空法空智慧相應，所以在大眾當中表現自然是調柔清淨，一個人表現是調柔清淨他的心往往就是跟我空法空智慧相應的。

《教觀綱宗》講記（蓮因寺版 20）

各位請翻到附表的第十七面，我們接著來跟各位介紹：**別教菩薩的階位—十行**。再稍微複習一下別教菩薩十信、十住、十行、十回向、十地它們修法的差別。從十信位到十回向都是仰信中道，緣修別教中觀的道理，因為他們都還沒有證入到聖位，所以都是仰信中道，只有到十地的時候才真的親證中道。所以從十信到十地都是修中觀，但是有仰信跟真信的差別。同樣的是仰信修中觀，此中還是有差別，十信位的重點在修析空觀，十住修體空觀。因為修空觀所以在初住的時候證得空性，這個時候相當於藏教初果，破見惑。在七住的時候，思惑也全破了，相當於阿羅漢。到十行位開始從空入假，修種種的假觀，觀察無量四諦。十回向開始修中觀，在十地的時候就真正證得中觀。別教菩薩的階位總的來說都是修中觀，但是在每個階位有各自偏重的不同。

我們現在講的是十行的階位。十行是修無量四諦，從空入假，因為他已經出了三界，所以他有智慧、能力從空入假，修無量的假觀。此十行階位，華嚴宗的古德將它配十波羅蜜。第一個（歡喜行）配佈施波羅蜜。第二（饒益行）配持戒波羅蜜……乃至第十個（真實行）配合智波羅蜜。前面的歡喜行、饒益行、無違逆行我們都講過了，分別是布施、持戒、忍辱這三種波羅蜜的成就。接著呢，我們要講第四個：

◎四、無屈撓行：行大精進，令一切至究竟涅槃。

無屈撓行有的經典裡面翻譯成無盡行。為什麼叫無盡行或無屈撓行呢？“行大精進令一切至究竟涅槃”。前面的無違逆行成就忍辱的功德，此時在度眾生的事業當中，就能夠精進不退轉而成就第四個——無屈撓行或者是無盡行。這個地方講行大精進，這種大精進就是令一切的眾生都能到究竟涅槃的彼岸，這種菩提心的量是無窮無盡的，所以稱之為無盡行或者無屈撓行，乃至精進波羅蜜。

◎五、無癡亂行：不為無明之所失亂

無癡亂行就是禪定波羅蜜的成就。為什麼說是禪定波羅蜜的成就呢？“不為無明之所失亂”。在前面無屈撓行當中行大精進來度化一切的眾生，但在行的當中還是會有所動搖，雖然沒有我執，還是會有法執（有微細的生滅），所以會有所動搖。到無癡亂行成就了禪定的波羅蜜，因為有禪定波羅蜜的攝持，所以不會再被一切無明所動亂。當然這個禪定不是普通世間的四禪、八定，是跟中道智慧相應的種種的三昧、陀羅尼。所以他在無癡亂行的時候能夠廣度眾生，在廣度眾生時候，因為有甚深的三昧、陀羅尼力量的攝持，他不會被境界所動搖。

◎六、善現行：生生常在佛國中生。

善現行是般若波羅蜜的成就，它是根本智。“生生常在佛國中生”。因為他有甚深的般若智慧，所以依般若智慧的力量，不管是自利也好，利他也好，面對一切有為法的生滅相都能夠匯歸到不生不滅的理體，因此之故般若波羅蜜成就、相應。相應故，生生世世都能生在佛國當中，沒有退轉。

◎七、無著行：於我我所，一切皆空。

無著行是十波羅蜜當中的方便波羅蜜成就，所謂方便波羅蜜就是回向。因為回向的方便所以使菩薩中道的正念不退失。我們看無著行的名義——“於我我所一切皆空”。無著行的菩薩因為透過回向的善巧方便，一、回因向果；二、回自向他：不僅自己成佛，也使一切眾生都能夠成佛；三、回事向理：將有為法的功德全部回向到不生不滅的法性的理體。因為這樣的回向將一切法匯歸到中道的理體，所以在一切的六波羅蜜當中，我不可得，法不可得。不僅我不可得，乃至無我的空性也不可得，破我執和法執，於我、我所一切皆空。古德注解說：無著行的菩薩是“靜亂俱游、无滯無礙”。靜亂俱遊的靜就是空性那種寂靜，亂就是一切有為的生滅相。他能夠安住在空性當中，也能在空性當中起種種的假，顯現種種有為的境界，這叫靜亂俱遊。遊就是說他的心在境界當中很自在的遊走、活動。無著行，就是我不可得，法也不可得，心跟中道的智慧相應。無著，不會著於空有二邊。當然這樣的力量就是透過回

向的力量，尤其是回事向理，將一切有為的境界都能夠匯歸到中道的法性當中去，這是無著行。

◎八、難得行：菩薩成就難得善根。

難得行就是願波羅蜜的成就。所謂願就是願力，回向是修行用功之後把功德回向到什麼地方，如回向到無為、回向到法界，願波羅蜜是前導，願將所有有為的功德牽引到法界不生不滅的理體。“菩薩成就難得善根”。根據古德說法，菩薩能夠觀察一切法都是佛法，一切法都是法性，都是中道。所以他對一切佛法沒有任何愛憎取捨。不像我們對法會有法執，比如說我今天學習這個法門，對其他法門感覺沒有特別相應。難得行為什麼說它難得呢，菩薩對佛陀所宣說的一切教法，皆能觀察這一切是如的境界、無差別的境界，因此他就能生起難得的善根，遍學一切的佛法，對一切法無論大小、頓漸、權實都能夠普遍地、平等地學習，成就難得的善根，稱為難得行。這個就是前面誓願力的引導，眾生無邊誓願度、乃至法門無量誓願學。怎麼才能做到眾生無邊誓願度、法門無量誓願學呢？只有觀察所有的佛法都是如、都是平等無二的境界，這個時候你才能夠在一切法當中不生任何的愛憎取捨，能夠平等無二地去學習。當然我們初學必須要有所取捨，比如說我們專修淨土法門，你專修淨土法門就不能說參禪啊修密啊，一樣的齊頭並行。因為我們凡夫的心力、智慧、生命都有限，我們還是要有所取捨。難得行的菩薩早就出了三界，他沒有分段生死的逼迫，他又能緣無量四諦，觀察無量的法門，兼修中道正觀。因此他的心量、智慧能夠徧觀一切法，將一切法匯歸到不生不滅的法性當中去，這個難得行是願波羅蜜的牽引所成就的。

◎九、善法行：說法授人，成物軌則。

第九善法行是力波羅蜜。力波羅蜜就是解行二門有力量。或者解門的思擇力、或者行門的修習力有力量，稱為力波羅密。因為解行二門有力量所以成就善法行。“說法授人，成物軌則”。善法指的是度眾生，成就眾生的善根稱之為善法，成物軌則就是

为使眾生離苦得樂而行的軌則，透過說法利人，使眾生都能夠斷惡向善，稱之為善法行。如何使眾生都能夠斷惡修善呢，當然你本身要有修行的力量，如果你本身修行力量不夠的話，你講是講，眾生得到利益是有限的。但是大修行人他簡單講一句，如忏公師父以前講：“你們大家回去啊要拜八十八佛，回去要放蒙山，回去要好好做五堂功課”。簡單交代一下，大家回去就很認真的去做，很認真的去持戒、很認真的拜八十八佛、很認真的放蒙山。為什麼？這個就是修行的力度。為什麼我們今天講了一大堆，拜八十八佛多好，放蒙山多好，別人也不一定去做，為什麼呢？修行的力度不夠。善法行的菩薩空觀早就成就了，假觀--修無量四諦幾乎也要圓滿了，再就是要進入圓滿中觀了，所以他修行是有力量的，雙照空有二邊。因為本身自行有力量，所以能夠成就使眾生斷惡修善的軌則，稱之為善法行。

●十、真實行：二諦非如，亦非非相。

真實行是智波羅蜜。所謂智波羅蜜就是後得智的成就。在十波羅蜜當中的般若波羅蜜屬於根本智，匯歸到法性，智波羅蜜是從不生不滅的法性理體當中生起後得智。智波羅蜜的成就為什麼稱之為真實行呢？我們看底下的名義：“二諦非如，亦非非相”。在《菩薩瓔珞本業經》裡面的原文是：[二諦非如、非相、非非相]。我們講真俗二諦，一切法都是真俗二諦所顯現的，種種幻有的作用是俗諦，幻有作用當中不生不滅的本質是真諦，真俗二諦是非相、非非相。非相-----一切法都是夢幻泡影，真實性不可得，相不可得稱為非相。非非相-----講到真諦不可得。剛剛前面講非相是俗諦不可得；非非相是真諦也不可得。為什麼真俗二諦都不可得，因為這些都是依止中道所顯的，它只是中道所顯的一個作用而已。就像玻璃鏡子的影像，它只是玻璃鏡子所顯現的一個作用而已，作用是有，但是真實性不可得。各位回憶一下，別教的俗諦就是通教的真俗二諦，別教的真諦就是中諦，所謂二諦它們都是約著中諦所顯的一個作用。十行位（真實行）的菩薩，為什麼稱之為真實行呢？他能夠攝於一切的有為當中，同時能夠觀察二諦非相、非非相，真諦也不可得，俗諦也不可得，匯歸

到中道。因為後面的十回向就開始正式修中觀了，那真實行可以說就是從空入假的最高點了，所以他這個時候能夠觀察二諦真實性不可得，這個就是真實行。我們接著回到講義的第五十面。十行的部分：

◎次十行者：一、歡喜行。二、饒益行。三、無嗔恨行。四、無盡行。五、離癡亂行。六、善現行。七、無著行。八、尊重行。九、善法行。十、真實行。

十行我們剛剛介紹過了，看下一段。

◎此十行名性種性。用從空入假觀，徧學四教四門。斷界外塵沙，見俗諦，開法眼，成道種智。

十行稱之為性種性。性種性指的是什麼呢？能夠觀察十法界差別種性的這種種性，就稱之為性種性。這個性指的是菩薩能夠觀察十法界差別的種性，所以簡稱為性，能夠成就這樣的善根稱之為性種性。他既然是觀察十法界的差別相，所以他修行的核心是修從空入假觀，觀察十法界的差別相，也就是說徧學四教四門。四教就是藏通別圓四教，智者大師縱合經論觀察四教各各有四門。這四門就是：空門、有門、非空非有門、亦空亦有門。所以我們看智者大師的智慧真是了不起。如真的要深入天臺教觀，天臺宗特別強調拜懺、修止觀，為什麼呢？剛開始煩惱很粗重就是要多拜懺，如果不拜懺單單一個空門就覺得頭暈腦脹，空門、有門、非空非有、亦空亦有，看到很多就放棄了。而且每一教都有四門，四教，四四一十六門。智者大師在《法華玄義》裡面講藏教的空門是什麼，藏教的有門是什麼，非空非有門是什麼，亦空亦有門是什麼，通別圓也是一樣，各各分別。一般我們看經論看不出個所以然，認為都是告訴你要放下執著嘛，一切法無自性，實際上是有它的差別的，有四教四門的差別。比如拿圓教來說好了，如《大般若經》常常講畢竟空，《大般若經》裡面不講阿賴耶，也不講性具十法界，沒有這樣很明確的說法，講畢竟空。畢竟空離一切相，但是又即一切相，與一切相不二，這樣說法是圓教空門入手。所謂空門就是破，破到不可破處這個時候就是中道，所以《大般若經》它會從圓教的空門來下手，

般若經它最後講的是圓教，但是它用破的角度來說。它講到畢竟空，或講十八空，最後連空都不可得，雖不可得，空法又入於一切有為法當中，這個就是从圓教的空門入手。我們在修淨土法門的時候，觀察能念的心當體法界，所念的佛號當體法界，全事即理、全理即事，事理不二，這個時候就是圓教的有門下手。所以說每一教當中各有四門。藏教的四門它的核心皆是析空觀，但是切入角度不同，從空來破、從有的建立來破，實際上建立也是為了來破。就像唯識學，唯識學建立百法，建立很多的名相。如四分、三境、三量……很多很多的名相，但是唯識學建立名相的目的是為了要破。如我們看這個佛像，佛像為什麼是空？因為我們總認為這個佛像是個很真實的東西，但是你把佛像拆開來，佛像就是佛的頭、身體、還有蓮花座。再把臉跟頭拆分，眼睛、鼻子、耳朵、頭髮各方面，一直拆分、拆分、拆分，越拆越細，越拆越細……拆到最後發現，原來佛像只是一大堆假名假相假用的元素組合起來，暫時安立為佛像這個名字，所以立名相的目的也是為了破。我們過去認為它是完整的實有的主體，這個時候通過安立種種的名相來分析，它是很多的元素組合起來，當你看到很多元素的時候，你才知道佛像真的是一個假合體，所以從有門來入手的目的也是為了破。“非空非有、亦空亦有”也是一樣的道理。藏教四門都是析空觀；通教都是體空觀；別教是次第三觀；圓教一心三觀。雖然說它們的觀法核心是一樣，但是入手處不同。或者從空來破；或者從有來建立；或者是雙遮（非空非有）；或者雙照（亦空亦有）來建立。眾生根性不同，佛所施設的善巧不同。現在各位大部分都是初學階段，一下子學這麼細沒辦法的話，至少現在就要多拜懺、不要攀緣、不要打妄想、不要管人我是非，不要有事沒事到處亂跑、學習靜坐，當心靜下來的時候，你再學天臺乃至大乘經論這種微細的教法，你才有辦法切入。才不會說看經典覺得都差不多，反正就是告訴你要放下執著嘛！事實上還是有它的差別。各位有機會去讀誦《華嚴經》，十住、十行、十回向、十地，看看菩薩所成就的功德。《華嚴經》裡面的菩薩階位，十住、十行、十回向、十地，有的地方是用圓教的判教來解釋的。

比如說菩薩能夠攝受如恒河沙般的偈頌，這個就是遍學四教四門。五個字或七個字一句，一個頌四句，十住、十行、十回向、十地這些大菩薩能夠攝持像恒河沙般這麼多個偈頌。所謂攝持就是憶持不忘，不但攝持文字，也攝持文字所詮釋的義理，這就是遍學四教四門。你看那是多強大的堪能性啊！我們現在不要說什麼恒河沙般的偈頌，可能很短的經典都背不全，要背很久，甚至有的人可能早晚課都不熟，自己獨立誦早晚課都沒辦法誦，要跟大家一起誦才可以，那更不要說什麼恒河沙般的偈頌了。好，這是說遍學四教四門，從空入假觀。然後呢，斷界外的塵沙惑。在前面我們講十住位斷了界內塵沙，在十行位連界外塵沙惑也斷除了，因為他修無量四諦，修無量四諦來破對空的執著，所以斷界外塵沙惑。另一方面我們之前講過，眾生的煩惱分為兩個：一個是煩惱障，一個是所知障。煩惱障就是見思惑；所知障就是塵沙惑跟無明惑。同樣是所知障，根本的先迷於理，先有無明惑，迷於理之後，所顯現出來的粗重的煩惱就是迷於事的塵沙惑，事實上兩個都是所知障，迷於理就是無明惑，迷於事就是塵沙惑，那你先破粗的，先把塵沙惑給破掉。斷界外塵沙惑，見俗諦，所謂見就是證得俗諦這個理。開法眼，法眼為觀俗，觀察十法界的俗諦。這個時候成就道種智，種就是眾生的根机，道就是對治眾生不同的病、不同習氣的佛法門，道是佛法，種是眾生根机。能夠觀察眾生的根机，施以無量無邊的教法，稱為道種智。因為遍學四教四門，所以開法眼，稱為道種智。

◎次十回向者：一、救護眾生離眾生相回向。二、不壞回向。三、等一切諸佛回向。四、至一切處回向。五、無盡功德藏回向。六、隨順平等善根回向。七、隨順等觀一切眾生回向。八、真如相回向，九、無縛解脫回向。十、法界無量回向。

這是十回向的內容，我們看附表第十七面，先來定義什麼是十回向。根據智者大師《四教義》的定義。我們看文：

十回向：回事向理，回因向果，回己功德，普施眾生。事理和融，順入法界，故名回向。

十回向主要修的是中觀，他已經破了見思惑和塵沙惑。因為修中觀，所以智者大師說能深觀如來藏，能夠以中觀智慧來深入觀察如來藏中道的理性，因此能夠破無量的見思塵沙無明惑，這個就是十回向。十回向有三種：1、回事向理，這是總的，將一切的事相回歸到中道的法性的理體當中。一切的有為、無為法（真諦、俗諦）事實上都是依止中道所顯現出來的用。別教的二諦當中，真俗二諦都是屬於俗諦，中諦才是別教的真諦，將一切的事回向到理。2、回因向果，修行是為了成佛，回向到果上的功德。因是因地的修行，因地的修行回向到成就未來佛果的功德，這是回因向果。3、回己功德，普施眾生（回自向他）。我今天的修行，以菩薩道來說，不只是为了自身的解脫，更是希望一切眾生都得到解脫。而眾生都在迷，不知道修行，所以菩薩將自己的功德回施給一切眾生。這一切回向都是事理和融，怎么样和融呢？順入法界（隨順趨入）。所謂隨順趨入法界，就是說他修中道的法界觀，于中道觀他是隨順的，不像登地以上是親證中道，他是緣法界的這個理來修（緣修），稱之為隨順，在這個隨順當中稱之為事理合融。這個和融和通教的和融不一樣，通教的空有不二最後會歸到空；別教、圓教的和融最後會歸到中。依止這個中有真俗二諦，真俗二諦不外乎中，是這樣的和融。俗諦的體就是真諦，別教中的俗諦就是真俗二諦，真俗二諦的體就是中諦，是這樣的和融。因為他能隨順趨入法界，所以事理和融。三種回向都是回向到法界中道理性，稱之為十回向。一切都是往道上匯，這個道就是中道的理。我們看十回向的內容：**附表十（17頁）**

◎一、救護眾生 離眾生相。以無相心，常行六道，而入果報，不受而受。

在十回向階段能夠救護眾生又能夠離開眾生的相，能夠度一切眾生又不著眾生相，所以說以“無相心常行六道”。以無相心行六道就是不受，“而入果報”是受，表面上他是有受，和眾生一樣，入於六道的輪回，叫“入果報”，但是他是以無相心來行六道，他是乘願再來的，他跟我們不一樣，我們是隨業流轉，作不了主，菩薩不一樣，他是作得了主，因為他本身已經沒有三界的業，他只隨著願力的攝持來到三界示現受生，

以無相心來行六道，所以他是不受而受的，因此之故他能救護一切眾生而又能離開眾生相，安住在中道當中。

◎二、不壞回向：觀一切法，有受有用，念念不住。

不壞中道的智慧，稱為不壞回向。“觀一切法”，就是別教的俗諦，別教的俗諦包括真諦和俗諦（通教的真俗二諦），真諦的畢竟空，俗諦的幻有。“有受有用”就是說凡夫受用的是俗諦，有為的境界；二乘人受用的是真諦，空性的境界，所以說一切法是有受有用，一切眾生各有各的受用的境界。“念念不住”，觀察一切真俗二諦（通教）實際上就是俗諦（別教），念念匯入到中道，所以說念念不住。不住於真俗二諦，而能夠匯入到中道，稱為不壞回向，中道的智慧是不壞的。

◎三、等一切諸佛：三世佛法，一切時行。

就是說和十方三世一切諸佛是平等無二的，安住在中道智慧當中。“三世佛法，一切時行”，菩薩也能夠依着過去、現在、未來三世諸佛所受持的法，念念隨順，然後來自利利他，一切時一切處來行無緣慈、同體悲，等同一切諸佛。

◎四、至一切處：以大願力，入一切佛土，供養一切佛。

就是遍至一切佛國來上求佛道。一切處就是到清淨的佛國土，為什麼能到清淨的佛國土，因為大願力的支持，這個願力就是四弘誓願的——法門無量誓願學，為了度盡無量無邊的眾生，所以依此願力的攝持，到十方佛國土去供養諸佛。所謂供養包括一切的財供養、法供養——聽聞佛法，如說修行，這就是至一切處，為了眾生到十方佛國土來遍學無量無邊的法。因為中道智慧更加深入，他才有能力遍至十方諸佛國土遍學一切法。

◎五、無盡功德藏：以常住法，授與前人。

前面是遍學十方諸佛的佛法，這個時候呢是利用所學來利益十方眾生，利益十方眾生的深度不只是斷惡修善，而是以常住法，授與前人，所謂常住法就是上面所說的無盡功德藏，指的就是真如。真如含藏了無盡功德藏，也是常住之法，以這樣的法

來教授一切的眾生。

◎六、入一切平等善根：行無漏善，善而不二。

入一切平等善根，就是說度一切眾生時用種種善巧方便，有時用空的方便、有時候用有的方便，這一切都是善根。修空有二種善根的時候，都能入一切平等，平等就是不落空有二邊，行于中道的平等。就像底下所說的，行無漏的善業，但是又能善而不二，所謂的不二就是真俗不二，入于中道。

◎七、等隨順一切眾生：觀善惡無二一相。

前面講到度化眾生的法，將一切的善根，或者空或者有的善根匯歸到法性。第七個平等隨順眾生就是說他面對眾生的時候也是一樣，觀察善惡無二，觀察眾生雖然有善有惡的差別，但是眾生的佛性是沒有差別的，這個時候真正的深入觀察眾生的佛性，眾生善也好惡也好，菩薩都以平等心看待，這個就是善惡無二一相。一相就是說眾生本質（佛性）是一相，是不二的，這個叫等隨順一切眾生。隨順眾生的佛性，因此能平等的觀察一切的眾生，沒有愛憎取捨。不是說這個人是善人特別的愛，那個是惡人，特別的不喜歡。這個是等隨順一切眾生回向。

◎八、真如相回向：心得自在，等三世佛，常照有無。

這個時候跟中道真如智慧是相應的。之所以稱為真如相回向，因為行一切有為的境界，而心不離開真如的智慧，這時候心得到自在。心在中道智慧中得到自在，所以等三世佛，跟過去現在未來三世諸佛都是無二的。“常照有無”，照有照無都是以中道智慧去照，所以照有照無事實都不離開中道智慧，這是真如相回向。

◎九、無縛無著解脫回向：以般若照三世諸法，是一合相。

這個縛著指的是在真俗二諦中不得自在的縛著，不是指煩惱粗重的系縛。因為前面早就破了這種粗重的煩惱，這種縛著是帶真俗二諦那種不自在的系縛。能夠離開這樣的系縛，稱為無縛無著解脫。他以般若智慧來照過去未來三世一切的佛法，是一合相，能觀心是中道真如，所觀的佛法是中道真如，雖然能觀的心有善惡的差別不

同，但是都是平等的真如。所觀的佛法雖然有大小權實種種的差別，但是也是全體真如，彼此是一合相。所謂一合相就是彼此無二無別，就像教室裡的燈光，光光互相含攝，這叫一合相。所以以智慧來照理的時候，能夠觀察这个智依着这个理所顯的用稱之為智，而理是智的體，不生不滅的理體，理和智實際上是不二的，這叫無縛無著解脫。就是匯歸到法性當中，能觀所觀、善惡、大小、權實這一切都是沒有障礙的。

◎十、入法界無量：覺一切法，中道無相。

入法界無量重點在無量，前面第九個也是入於法界，入於法界的總觀。第十個入法界無量就是在總觀當中起種種差別觀，起種種差別觀還是一樣，安住在法界當中，称为入法界無量。“覺一切法，中道無相”，覺就是照了，能夠照了十法界一切法差別的相狀，从法界这个總起無量的差別觀，當然這是因为中道的智慧更加深入，所以能夠覺十法界的一切法都是中道無相的，這就是入法界無量的回向。接著我們回到講義 51 面，看十回向的結論：

◎此十向名道種性。習中觀，伏無明。行四百由旬，居方便有餘土，證行不退。

十回向稱之為道種性，道是中道。前面所說的都是積集資糧，修析空觀、修體空觀、從空入假觀，這都是方便。方便是什麼呢？為了入中道正觀，別教中的正觀就是中道正觀，能夠修中道正觀的根性稱為道種性。道種性是學習中觀，為什麼是學習呢，因為他還沒有親證，到初地才會親證，因為他煩惱非常淡薄了，所以他能夠正式緣着中道的智慧來修。因為他是學習中觀，所以能夠伏住無明惑，相當於行四百由旬，五百由旬就是寶所。菩薩在十回向階位，所生的佛淨土是方便有餘土。所謂方便有餘土的“方便”，就是說修種種的方便道，因為他還沒有進入實報，沒有親證中道法性，所以他還是緣修中觀。“有餘”，因為無明惑沒有破，称为有余。十回向時證得行不退，行不退就是不再退回到小乘了。十回向菩薩，為什麼叫回向呢，因為學習中觀，既然學習中觀，具足三種回向---回自向他、回因向果、回事向理，這個時候不會退回

小乘了。不但具足三種回向，還有中觀智慧的攝持，不會退回小乘了，所以稱為行不退。以上就是十回向。接著進入第五個分證即佛，分證即佛就是初地以上，分證法性，分破無明。我們看第一段文

●**分證即佛者，十地聖種性及等覺性也。**

分證即佛就是初地到十地的菩薩。十地菩薩為什麼會稱之為地？是以大地來譬喻十地菩薩的功德。所以有些經論，尤其藏傳的經論翻譯成大地菩薩，漢地多講十地菩薩。十地菩薩為什麼稱之為地，可以從大地有三種功德來解釋。第一個：大地有能生義，大地能夠生長一切有情無情。如稻米、水果、穀類，依大地生長；人也是一樣，依大地才能夠生長，大地有生長萬物的功能。十地菩薩，他能生長什麼呢，能住於中道正觀，生起佛果無量的功德，住於中道正觀，念念流入薩婆若海，念念成就無量無邊的功德。第二個：不動。大地是不動的，風再大，刮颱風、刮龍捲風，海面起再大的波浪，高十幾公尺、二十幾公尺，大地也不會有任何動搖。譬喻大地菩薩入一切有為境界，在利益眾生的時候，一切順逆二境現前時心不會動搖。今天你誘惑他，心不會動，你障礙他，打他罵他殺他，他有菩提心，也不動搖，如大地一樣。第三個：荷負，承擔的意思。就像大地，好人也好，壞人也好，大地是平等無二的承擔。你今天迫害大地，如開工廠製造污染；你今天保護大地，綠色環保，大地平等無二地荷載一切眾生。譬喻初地的菩薩，十地菩薩也是一樣，不管你今天信佛也好，不信佛也好，你尊重他也好，不尊重他也好，他都是以平等心承載一切眾生，度一切眾生。你看世間的善人，他碰到危難的時候會念觀世音菩薩，黑道大哥碰到障礙時他也念觀世音菩薩，為什麼？因為他知道觀音菩薩不會棄舍任何眾生，就算過去造了五逆十惡，只要你虔誠恭敬地求，觀音菩薩一定救拔。觀音菩薩不會因為你過去是個善人我幫助你，你過去是個惡人就不幫助你，有求必應，因為菩薩的心是平等無二的，這個就是荷負。所以十地菩薩以這個三種意義成就十地。十地菩薩是聖種性，因為他已經入見道位了，分破無明分證法身。他所證的法身，

已经不像二乘的素法身，而是像佛一樣的妙法身。他跟聖人是同一位，只是入的淺深不同。如百川入于大海，既然入于大海，皆能受用百川之味。所以十地菩薩證得的法性和佛的法性是一樣的，無二無別的，只有淺深的不同，稱為聖種性。或者是等覺性，也就是說他所證得的理體和佛圓滿的覺性理體是無二無別的，稱為等覺性。接著看分證即佛部分。

◎初歡喜地——名見道位。以中道觀，見第一義諦，開佛眼，成一切種智。行五百由旬，初入實報無障礙土，初到寶所，證念不退。得無功用道，隨可化機緣，百界作佛，八相成道，利益眾生。

先介紹第一個，初地的歡喜地，稱之為見道位。見道，道是中道。藏通別圓四教見道位有所不同，藏通二教見道位所見的道是真諦，別圓二教所見的道是中諦。名字一樣，意思是完全不同的。底下講智德、斷德、恩德。第一個講智德，智德是所證得的智慧，“以中道觀，見第一義諦”，修中道觀，見第一義諦，就是中諦了。開佛眼，我們前面講古德的頌：佛眼如千日，照異體還同。如一千個太陽燦爛光明，一個太陽的光明可能還會有陰影照不到的地方，但是一千個太陽同時照的話，決對不會有陰影死角。他能够在佛眼当中照無量無邊的緣起的相狀，起無量無邊的假觀，這個假觀比菩薩道種智所成就的假觀還要殊勝、圓滿，不會有任何的遺露，这叫“照異”。“體還同”，照十法界無量無邊的假觀，同時能夠了知體是中道法性，是無二無別的。這個就是佛眼，成就佛眼就是成就一切種智。一切種智就是照俗諦的差別，比道種智更加圓滿，這是超過道種智的部分。再一點他能夠將一切俗諦的有為境界、真諦的一切無為的境界，全部匯歸到中道真如理體，這個是一切種智，這個是智德。不管是中道觀也好，還是見第一義諦也好，佛眼也好，一切種智也好，都是一樣的道理，就是說他證得中觀，說的名詞不同，這是智德。斷德的話是行五百由旬，到了寶所，和佛一樣親證了實相。所以在初地的時候，初入實報無障礙土。實報就是說行真實法的殊勝果報，稱之為實報。入於實報莊嚴土的菩薩，他們智慧所緣的是真實的果

報，真實的果報就是中道實相的理體，稱之為實報，緣著中道理體所顯示出來的意生身。前面是緣著真諦，緣著俗諦所顯的意生身，這個地方是緣著中道實相所顯現出來的果報，所以稱之為實報。“無障礙”，色和心無障礙，或是空有無障礙。為什麼？因為他已經入于中道了，所以行於實報無障礙的土。初到五百由旬的寶所，這個時候證得念不退。所謂念不退就是說能夠念念的跟中道智慧相應。因為前面都是緣修中道，所以中道的智慧是比量而見的，不是親證的，不是現量親見的，力量相對初地菩薩來說還是薄弱的，既然薄弱所以不能念念的相續，而初地菩薩以上，中道智慧能念念相續稱為念不退，這個是斷德。最後講到利他的恩德，“得無功用道，隨可化機緣，百界作佛，八相成道，利益眾生”，無功用道就是說不加功用，任運的就能成就。就像我們講戒體，今天如法納受戒體的話，戒體在你心中，就能夠任運的生起防非止惡的功能，這個是無功用道，不需加功用，任運就能生起，就是無功用道。安住在這種無功用道，任運的和中道法性相應，在這種境界中度眾生，隨着可教化的因緣，百界作佛。根據《菩薩瓔珞經》的說法，初地菩薩可以在一百個沒有佛的世界示現八相成道，示現入兜率天、出生、降魔，說法乃至入涅槃...八相成道。二地菩薩可以在一千個沒有佛的世界示現八相成道。三地、四地乃至十地一層一層的類比。是同時顯現，不是单独一个，而且各個作用不同、思考不同，並不是說一百個人，一千個人，是同一尊菩薩，只是說他已經證得中道，所以他能同時顯現不同的作用，這個叫百界作佛。然後利益眾生，因此稱之為歡喜地。有的經論翻譯成極喜地，極為歡喜的極喜。經過無量劫生命的修行，好不容易破了見惑，又破了思惑，出了三界，證得位不退，接著呢從空入假，十行、十回向，十回向位的時候證得行不退，不會退回二乘，再進修一下，才能進入初地，親證法性，前面都是緣修，這個時候是真修親證，內心極大歡喜，稱為歡喜地。